

❖ مناهج التعريف ❖ باصول التشكيّف ❖

تأليف مولانا الفذ الباذخ ❖ والطود الشامخ ❖ أمير لواء

العلوم والولاية ❖ وإمام أئمة السياسة والدراية ❖

سليل المجد الحسيني الحقيقي ❖ صاحب المملكة

التونسية بالقطر لا فريقي ❖ الحجّة التحرير

لا فخر ❖ الدراكة الشهير لا عظم ❖

سيدنا علي باشا باي لا زال متين

العري ❖ بين الوري ❖

محروسة ذاته ❖

مشرقة صبيحة ❖

❖

❖



- ٦٢ . مسألة الخف اذا اصابته نجاسة لها جرم
- ... . فرع في حالات النسي
- ٦٣ . مطلب في الكلام على الكلونيا
- ٦٨ . ذكر بعض الطهورات وفيها كيفية تطهير الزيت للنجس
- ٦٩ . مسألة في حكم البر الذي تبول عليه المحرم حال الدرس
- ... . مطلب لاعيان النجسة وتقسيمها الى مغلظة ومخففة
- ٧١ . تنبيه في تقييد طهارة دم الشهيد
- ٧٢ . تنبيه في انقلاب الشئ عن حالته
- ٧٣ . فرع في النداوى بالمحرم
- ٧٤ . باب الاستنجاء
- ... . فصل في كيفية الاستنجاء
- ٧٦ . حكاية مفيدة
- ٧٧ . خاتمة اذا كان الشيطان يوقع له الشك في خروج البول
- ... . فصل في بيان الاستنجاء في الموضع الخارجة عن البيان
- ٧٨ . فرع لو جلس لنساء الحاجة مستبل القبلة ثم تذكر
- انحرف عنها ندبا
- ٧٩ . مطلب في استنجاء المرأة
- ٨٠ . خاتمة في الفرق بين الاستنجاء والاستبراء والاستقاء
- ... . كتاب الصلاة وفيه تسعة ابواب
- ٨١ . مطلب وجود الصلاة في جميع الشرائع
- ٨٢ . ينهى الصبي من كل فعل يبيع ليا الف الخير

الكتاب

- ٨٢ . الباب الاول في اوقات الصلوات  
 ٨٤ . تنبيه لو طلع الفجر قبل مغيب الشفق  
 . . . اوقات الاستحباب  
 ٨٦ . اوقات النهي  
 . . . فصل في الاذان  
 ٨٩ . بشارة للمؤذنين  
 . . . تتمتع هل للمؤذن بالاجرة الثواب الموعود  
 . . . الباب الثاني في شروط الصلاة وهي ستة  
 ٩٠ . الباب الثالث في فرائضها وهي ستة ايضا  
 . . . الباب الرابع في واجباتها وهي ثلاثة عشر  
 ٩١ . الباب الخامس في سنتها  
 ٩٢ . الباب السادس في مستحباتها  
 . . . تنبيه تخالف المرأة الرجل في اشياء  
 . . . الباب السابع في مكروهاتها  
 ٩٣ . الباب الثامن في كيفية تأليفها  
 ٩٥ . فائدة يحرم على الامام اطالة الركوع للداخل  
 ٩٧ . الباب التاسع فيما يفسد الصلاة  
 ٩٩ . مطلب سجود السهو  
 ١٠٠ . تتمتع فيمن لم يدر ما صلى  
 . . . مطلب في صلاة المريض  
 ١٠١ . مطلب في سجود التلاوة

١٠٢	تنبيه لو كرر آية السجدة في مجلس واحد
١٠٣	فائدة مهمة
٠٠٠	باب السنن
١٠٦	النهي عن الاجتماع لصلاة الرغائب
١٠٧	صلاة لاستخارة
١٠٨	صلاة قضاء الخواتج
٠٠٠	صلاة التسيح
٠٠٠	صلاة التراويح
١٠٩	تنبيه يصح ان يصلى العشاء امام والتراويح آخر
٠٠٠	مطلب في الوتر وفي آخره الكنوت
١١٠	مطلب قضاء الفرائض
١١١	فرع لو قضى من المتكرر
٠٠٠	خاتمة فيمن مات وعليه فرائض
١١٢	باب الامامة
١١٣	تنبيه فيمن ام باجرة
١١٤	فصل في الجماعة
١١٦	تنبيه لا ينبغي الفصل بين الفريضة والسنة
١١٧	مطلب في ادراك الجماعة
٠٠٠	فرع قطع الصلاة تعثر به اربعة احكام
١١٩	فرع فيما يدرك به فضل الجماعة
٠٠٠	خاتمة من خاف باشتغاله بالسنة فوات الجماعة

- ١٢٠ الكلام على التماثيل وتصويرها  
 ١٢٢ مطلب في اتخاذ السترة  
 . . . باب صلاة الجمعة  
 ١٢٣ فروع من أدرك الامام في صلاة الجمعة  
 . . . باب صلاة المسافر  
 ١٢٥ مسألة يصح اقتداء المقيم بالمسافر  
 . . . باب صلاة العيدين  
 ١٢٦ مسألة من فاتته صلاة العيد مع الامام  
 . . . باب صلاة كسوف الشمس وكسوف القمر  
 ١٢٧ باب صلاة الاستسقاء  
 ١٢٨ باب صلاة الجنازة  
 ١٢٩ صفة الصلاة على الميت  
 ١٣٠ فائدة في جعل النواب للغير  
 ١٣٢ مطلب في الشهيد  
 ١٣٣ خدمة فيمن فرق في قطع الطريق  
 . . . كتاب الزكاة  
 ١٣٤ نصب زكاة المال  
 ١٣٥ تحرير بدعي العيار النونسي  
 ١٣٦ فرع في الشاوس النحاس هل تزكى  
 . . . باب من تصون له الزكاة  
 ١٣٧ باب من دقت الخطر

١٢٧	كتاب الصوم
١٢٨	باب ما لا يفسد الصوم
١٢٩	تحصيل في ذكر أربع وعشرين صورة للاستقاء
١٤٠	مكروهات الصوم
...	مفسداته
١٤١	مطلب ما يفسده مع لزوم الكفارة
...	صفة الكفارة
...	مسألة الحامل والمرضع اذا خافتا على انفسهما او ولديهما افطرتا
١٤٢	خاتمة في جواز لا قطار بالمدفع
...	القسم الثالث في عبادة المعاملة
١٤٤	كتاب المحلل والمحرّم
...	باب ذكر الحدود
...	الكلام على الزنا وشروط حده
١٤٥	شروط حد الشرب
١٤٦	تنبيه لا تكون الشهادة في الحدود بالنساء
...	تعريف السرقة التي يلزم بها الحد
...	صفة النطع
١٤٧	الكلام على القذف وصفة حده
...	فصل فيما يترتب عليه التعزير
١٤٨	تشبيه المذنب عدم التعزير بالمثل
١٤٩	كتاب سيدنا عمر الى عامله

.....	فرع قد يكون التعزير غير معصية
١٥٠	الفرق بين الحد والتعزير
.....	فصل في السكر
١٥١	فصل في الحسد والغيبة والتميمة والسعاية
١٥٢	الكلام على الوعد والوعيد
١٥٣	فصل في النهي عن افشاء السر
.....	فصل في الحرمات التي يطلق عليها مكروه
١٥٥	فرع لو وضع جدي لبن خنزير
١٥٦	فصل في الكلام على لبس الحرير
١٥٧	فصل في النظر والمس
١٥٨	فصل في لاحتكار والنسعير
١٥٩	فصل يستحسن نقط المصحف وفيه الكلام على النرد
	والشطرنج وكل لهو وبعض كيفيات الدعاء والمسابقة والرمي
	ب"السهام ونحو ذلك وهو فصل مفيد
١٦٢	كتاب الكسب والادب
١٦٣	باب الاكل
١٦٥	كتاب النس
١٦٦	فصل في مراتب الكلام
.....	باب حق الوالد بن
١٦٧	باب حق الولد عليهما
١٦٩	باب صيانة الرحم





- ١٧٠ باب كظم الغيظ  
١٧١ حكاية لطيفة  
... باب حسن التعود وسنه  
... فصل في الاقتصاد في الامور والتوجه  
١٧٢ فصل في النيقظ  
١٧٤ فطانة القاضي اياس  
١٧٥ فطانة المقدس حموده باشا  
١٧٦ كلام نجم الايمة القراني في تايد ما للوائف من ان  
للسياسة اصل في الشريعة

### \* اجازة المشايخ النظار \*

الحمد لله وعلى الله وعلى سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم  
اما بعد فقد نظرت بعين الفكر الى هذا الكتاب الكريم \* ولاسلوب  
الحكيم \* فحسبت منوره على الورق \* حصبا در على ارض من  
الورق \* ورايت المحاسن الغر \* وكيف ينسق الدر \* تنهادى  
اليه لارواح بازمتها \* وتنقاد القلوب باعنتها \* ما شئت من  
تحقيق \* كالماء والرحيق \* وتقرير \* كالروض والغدير \* وصواب  
سافر عن محيا الحق الحجاب \* اوصافى تختال في جويل الذكر \*  
وتستشعر لبسة الحمد والشكر \* نحمدك اللهم على ملكنا الذى  
يسرته لهذا التاليف البديع \* الجامع لاصول التوحيد وفروع  
الفقه وكرم الخلق وحسن الصنيع \* المالك الذى اشرقت شموس

مكارمه على مفارق الاحرار \* وشهدت بتبطله اليك آناء الليل  
 واطراف النهار \* الاخذ لزمام الفخر \* الناهض لامباء البر \* الشفيق  
 على رعيته \* الناشرفيهم احسن الويشه \* العالم الملك القرم  
 الهمم \* ومن امننت بعدله نوائب الايام \* مولانا واميرنا وسيدنا  
 على بشا \* باغم الله ما يشا \* ثم بمقتضى الترابيب العلية التي  
 اتوا خلد الله ملائكم بيد النظر عناتها \* وشيدوا بعنايتهم اركانها \*  
 ان من التث تاليفا يتوقف اجراؤه على اجازة النظر \* وبمقتضى  
 كمال سيدنا القاهي ان لا يخرج نفسه من قوانينهم الحميدة  
 الآثار \* عرض كتابه الكريم على النظر للنظر ولاستحاجة فقلنا بعد  
 التامل والنظر فيه قد اجزنا هذا الكتاب السعيد المبارك وأذنا  
 باجرائه ولاعتماد عليه ولا يسزال الله عز اسمه يلقي بيد  
 سيدنا ازمة الدهر \* ويزين تاج الايام ولاعوام بمآثره الزهر \* وحرر  
 في ١٥ شعبان من سنة ١٢٠١

( صح من محرره احمد ابن الخوجه كان الله له )

ومن محمد بيرم

الحمد لله رب العالمين - والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم  
 النبيين وامام المرسلين \* وعلى آله وصحبه اجمعين \* ومن تبعهم  
 باحسان الى يوم الدين \* وبعد فتد نظرت الى هذا التاليف  
 النيف \* المسمى بمناجى التعريف باصول التكليف \* فوجدته  
 شيئا نفعا \* واعيون المسائل جامعها \* مع الاختصار ولايضاح \*  
 وحسن الترتيب ونظام الافصاح \* فلله در مولفه من امام \* قد حاز

قصبات السبق في هذا المرام \* وهو سيدنا ومولانا واميرنا ابو  
الحسن على باشا واسطة عقد آل الحسين \* ذوى المآثر الحميدة  
الجارية على مر السنين \* ومن اخلاقه الزكية \* وسيرته المرضية \*  
ان عرض ايده الله تاليقه للاستجازة بعد النظر \* عملا بما في قانون  
العلم فتقرر \* وما يعزب عن علمه انه الامام المجيز \* وله التقديم  
والتبريز \* ولكن لحسن نيته \* وصدق محبته \* وقوة رغبته في العلم  
واهله \* ودخوله في سلكهم بقوله وفعله \* اذن بالاجازة لكتابه \*  
بعد تصفح فصوله وابوابه \* فاقول والله المستول \* في بلوغ المأمول \*  
قد اجزنا هذا الكتاب المبارك لكل من اراد الانتفاع بمسائله الفاعرة \*  
والعمل بما يخفيه في الدنيا والآخرة \* فقد اتى من كل باب  
بالباب \* ونطق بالحق وفصل الخطاب \* والله اسأل ان يبلغ  
مولفه مرامه \* وان يديم النفع بهذا التاليف الى يوم القيامة \*  
قاله بشفه \* وكتبه لسان قلبه \* خديم العلم الشريف محمد  
الشاذلي بن صالح لطف الله به آمين في ٨ رمضان المعظم سنة  
احدى وثلاثمائة واثنتين

الحمد لله مستحق الحمد \* وملهم الرشيد \* ومباغ من احمد طيه  
متشهي القصد \* والمعيد على من شكرة مزيد الرغد \* حمدا يستخدم  
من لانسان ملكيتي القلب واللسان \* والصلاة والسلام على سيدنا  
ومولانا محمد زهرة كمامة الكوان \* الذي اظهر الله دينه على  
الاديان \* وجعل علماء امته ورثة الانبياء على اختلاف اللغات  
والالوان \* والرضى عن له من آل وصاحب واخوان \* صلاة

وسلاما يجددهما الجديدان \* ويمليهما الملوان \* وتتراحم على تربته  
المقدسة مع لآحيان \* ما سبجت لطيور البراعة من أعواد اليراعة  
على لآفتان \* والتفت ميون المعانى ما بين اجفان البيان \* اما  
بعد فانى لا وقفت على هذا الكتاب الذى اشبه الدر فى انتظامه \*  
والنفر فى اجسامه \* وقطر الندى فى انسجامه \* وزهر الربا فى  
اكمامه \* وجدت بين اسمه ومسماه مطابقة لا تخفى \* ونور  
رسم ربه لا يقط ولا يطفى \* فعلت ان مولفه حرسه الله  
وايده ابدع فى تاليفه \* وامد على المسترشدين ظل وريفه \*  
وفرس ثمرات معانيه فاصبحت دائية القطوف \* وجلى مراتب  
الخطبة فظهر بدرها بلا كسوف \* وجعل الاقلام حجة قاطعة على  
السيوف \* وحلى الافكار بحلية زائدة على الشنوف \* فأونة اطنب  
فى الدماء والشكر \* وساعة اميل من طربى بمعانيه والسكر \*  
والله المستول ان يرفع لسيدنا قدرة \* ويبقى فى الصالحين ذكره \*  
ويجعل عمله من السلاطة التى لا تقطع \* ومولفه من الكلم الطيب  
الذى يصعد اليه والعمل الصالح الذى يرفع \* ويجرى على لسانه  
الحكمة وفصل الخطاب \* ويمتد بخصائله ما يشهد اهل العلم  
ونور الالباب \* بمنه وكرمه حرره فقير ربه محمد الطاهر النيفرى  
٢٨ المحرم الحرام سنة ١٣٠٢

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَلِّهِ وَسَلَّمَ

الحمد لله الذي هدانا لهذا سنن المهتدين \* وشرفنا بنعمة كمال  
الدين \* وكانت لامة المحمدية فرقة في جبهة الزمان \* قائمة  
بالعدل والاحسان \* أمرة بالمعروف ذاعية عن المنكر ما نهى قلب  
المرء \* ساعدة لسعة ديسا على لاقطة والبلادان \* والصلاة  
والصيام كسمة من نعمان على سيدنا محمد خاتم المرسلين وفضل  
نصرة \* وحيد \* الخبث على نوحيد الملك المعبود \* الناصح لعباده  
بالنار \* والبشير بنيل الغرض المحمود \* وعلى آله الطاهرين \*  
وصحباهم المهديين الراشدين \* وعلى سائر الائمة اجمعين وبعد  
فان اجل العارف الربانيه \* وانفع المعارف الانسانيه \* ان

يتعرف العبد ما يخرج منه من داعية حواء \* ويعرف ما يجب عليه  
 لمولاه في سره ونجواه \* مع ما يازم اعباءه في معاشره العباد \* وفي  
 سياسته المحاصر منهم والباد \* اذ على هذين القطبين مدار السعادة  
 لا بد منه \* وبهما منار الحكمة في خلق البرية \* المشار اليهما في  
 الكتاب المكنون \* وما خالفت الحق ولا نس إلا ليعبدون \* وليست  
 العبادة في خصوص الصلاة \* وما طلع عليها من الصيام والحج والزكاة \*  
 وانما هي العمل بما تقتضي الاوامر في سائر الحركات والسكنات \* على  
 جميع الحالات \* وقد تن الله سبحانه على هذا العبد المتقار  
 لا طاف مولاه \* الراجي نجاح مسعاه \* عبد ربه علي باشا  
 الثاني صاحب المملكة التونسية ابن المرحوم المقدس حسين  
 باشا الثاني بان صرفت المهجة بركة لجانب طوم الديانة \*  
 ثم نافنت كتب المؤرخين ذوى الروخ والامانه \* التي ادرج  
 فيها من السياسات كل ما يداسب زمانه \* والمطلع على كوز من  
 المعارف تستدرف لها كاعناق \* ويربل عن بدر العقل ما اختاره  
 من الحقائق \* فاليهمنى الله عز شأنه ان اجمع كتابا في اصول  
 المطاوب من المكلف \* على وجه الانصاح والاخصار المختلف \* مقصرا  
 في غالب المسائل على القول كالأقوى \* وهو المصريح بصحبه او  
 بان دايه العمل والفتوى \* رائعا وثالث التسهيل على ارجب  
 الانفال \* من كل من لا يهمه اصاعه الوقت في استيعاب الاقوال \*  
 والله ارفع ان يدبم به لانقطاع \* ويجعله من العمل الذي لا  
 يعتب جري اجرة انقطاع \* ونحصر مسئلة الكتاب في ثلاثة اقسام

حيث ان متعلق المسألة اما ان يكون مما يجب للخالق سبحانه اعتقادا او عملا وهذا ان قسمان او مما يجب مع المخلوق وهو القسم الثالث كما هي اطوار المكلف لان التكليف اما ان يتعلق بعبادة الاعتقاد وهو القسم الاول او بعبادة الامضاء وهو القسم الثاني او بعبادة المعاملة وهو القسم الثالث ولما حوى هاتئ المناهج اليئنه \* ولاصول المتعينة \* سميتها مناهج التعريف \* باصول التكليف \* مستعينا بالله في جميع ما املته انه قريب مجيب \* هابه توكلت وهو حسبي واليه انيب \*

### \* القسم الاول في الاعتقاد \*

اول ما يجب على المكلف ان يعلم اصل الدين وهو ان يعتقد ستة اشياء لا يدان : لله وملئكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر واكل من هاتئ العتائد ادلة قطعية مجلة ومفصلة لا تعثر فيها شبهة مبينة في كتب العتائد لا ريب فيها فيكفيها هنا بان اصل العتائد مع الاشارة الى ادلتها

### \* فصل في الايمان بالله \*

يجب ان يعتقد انه ثلاث عشرة صفة اولها الوجود قال تعالى وثمن ما ننهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وثانيها القدم اى لا بداية له قال تعالى هو الاول والاخر وثالثها البقاء اى لا نهاية له قال تعالى كل شئ هالك الا وجهه اى ذاته لان الوجه يطلق على الذات ورابعها مخالفة الاحداث في ذاته وصداته وكل ما بخيل في العقل انه مال له

فهو باطل لان العقل انما يصور ما هو من جنس ما يعهده بطريق  
 الحواس وكلها حادثة وهو قديم وليس جسما ولا عرضا قال تعالى  
 ليس كمثله شئ وهو السميع البصير وخامسها الغنى عما سواه  
 وليس في جهة ولا مكان فلا يقتصر الى شئ قال تعالى يا ايها الناس  
 انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد وسادسها الوداد انه  
 لا ثاني له قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وسابعها  
 الحياة لكن حياته ليست بروح ولا دم قال تعالى الله لا اله الا  
 هو الحي القيوم وثامنها العلم بجميع الكائنات والمعدومات بمعنى  
 انه يعلم الواجب وهو ذاته وصفاته ويعلم الجائز وهو سائر  
 مخلوقاته ويعلم المستحيل كادام المعدوم لكن علمه ليس كعلمنا في  
 كونه يحصل بعد ان لم يكن بل يعلم في كماله جميع ما يكون  
 كيف يكون عند كونه فوجود الاشياء لم يزد عليه قال تعالى وهو  
 بكل شئ عليم وتاسعها الارادة بمعنى انه مخصص للمكات بما  
 يشاء كيف يشاء على مقتضى علمه قال تعالى انما امره اذا اراد  
 شيئا ان يقول له كن فيكون وعاشورها القدرة على كل شئ وهي  
 انما تنعاق بالجائز على مقتضى الارادة قال تعالى ان الله يفعل ما يريد  
 وحادي عشرها السمع اي يسمع جميع الحركات والسكنات  
 والذوات في آن واحد ولا يشغله البعض من البعض الاخر لكن  
 سمعه ليس باذن او صمخ او شئ من الحواس وانما هي صفة  
 اثبتها تعالى لنفسه هو اعلم بها قال تعالى وهو السميع البصير  
 وثاني عشرها البصر وهي انه تعالى يرى جميع الكائنات



سواء كانت مكشوفة او مستورة باطباقي من الاشياء الكثرية فلا يحجبها عن بصره شيء وهذا مأل سابقتها في كونها ليست بعين ولا انسان عين وانما هي صفة له هو تعالى اعلم بها قال تعالى وهو السميع البصير في مواضع عديدة من كتابه العزيز وثالث عشر عسرا الكلام اي ان له تعالى صفة تسمى بالكلام لكن ليس بحروف ولا صوت ولا تقديم او تاخير او تعطيل فهو تعالى اعلم بها قال تعالى وكلم الله موسى تكليما ويجب ان نعتقد ان صدقائه الصفات مستحيل في ذاته تعالى وان نعتقد انه تعالى يجوز في ذاته ان يوجد ما يتعاق به ارادته فمن ذلك انه اسمع كلامه لبعض خلقه وانه تعالى تراء بعض الالوه في الآخرة من غير كيف اي رويته في غاية التنزيه عن مشابهته رويته المحوادث

### ❦ فصل في الايمان بالملشكة ❦

يجب ان نعتقد انهم مخلوقون لله سبحانه وتعالى وانهم لا يفعلون الا ما امرهم به وانهم لا يخالفون عن امره واما حقيقة اجسامهم فهي من قبيل معرفة الروح وليس ذلك في قدرة العقل ادراكه فانما عاجزون عن معرفة ارواحنا التي نحن بها نحن فيكفينا ذلك عجزا

### ❦ فصل في الايمان بالكتب ❦

يجب ان نعتقد ان لله كنيا انزلها على رسله بعضها جملة واحدة وبعضها متجما على حسب الوقائع وبعضها افصل من بعض وان من حاته الكتب النوراة والانجيل والزبور والصحف والقرآن وان القرآن نسخ لاحكام جميع ما تقدمه وانه لا نسخ لاحكامه

الى قيام الساعة وهو الكتاب الذى انزل على نبينا سيدنا محمد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه انزل عليه متجما اى شيئا  
 فنيثا وانه محفوظ بحفظ الله لا ياتي به التفسير ولا التبديل ولا  
 التحريف بمعنى ان المقروء المحفوظ فى المصاحف هو كما انزل  
 على نبينا صلى الله عليه وسلم ومن اراد تبديل شئ منه او تحريفه  
 فان فعله لا يروج وتشتطن له لامة وتزيله لان الروايات  
 المنقولة فيه من النبى صلى الله عليه وسلم متواترة محفوظة  
 فما خالفها لا يقبل ويجب على كل مسلم تفسيره لان القرآن  
 هو احد اركان الايمان وحيث كان الايمان به واجبا يجب ان  
 نعتقد ان جميع ما اشتمل عليه حق وهو من عند الله ومطابق  
 لواقع فما كان منه محكما اى نصا فى معناه ومطابقا للخارج  
 فعائنا ان نؤمن به وما كان ظاهرا متشابها او مخالفا للخارج  
 فعائنا ان نؤمن به ونأول معناه الى المحكم او الى ما يطابق الخارج  
 غير ان تفسير القرآن لا يجوز لكل احد وانما يجوز للعلماء الراخين

### ❖ فصل فى الايمان بالرسول ❖

نؤمن ان الله عبدا صاعدا من البشر وادبهم لنزوله وتنزل وحيه  
 عليهم وكل من تنزل عليه الوحي يوصف بالنبى فمن امرتهم  
 بتبليغ شئ من الوحي الى مائة من الخلق فهو رسول زينة  
 على كونه نبيا ولامته الرسالة ودليل صحة ادعائها هى المعجزة  
 المصاحبة لدعوى الرسالة والمعجزة هى امر خارق للعادة كانشاق  
 القمر لنبينا عليه الصلاة والسلام وكسبيح الحصى بكشفه واصابة

ائمين المشركين وهم جمع عظيم بحقننت واحدة من الحصى فاصابت  
 جميع اعينهم ولم يستطيعوا النظر الى غير ذلك من المعجزات فهي  
 قائمة مقام قول الله تعالى صدق عبيدى فيما بلغ عني فكل من  
 ادعى الرسالة وظهر على يده امر خارق للعادة مطابق لما يقصده  
 وما يقوله كان ذلك تصديقا من الله له لان خالق الاشياء هو الله  
 ولو كان كاذبا عليه لما صدقه بخلاف ما اذا لم يصدقه فان لم  
 يظهر على يده شئ او ظهر لكنهم بعكس قصده فهو تكذيب له  
 وليس برسول كما اذا ظهر على يده الخارق لكنهم لم يدع الرسالة  
 والرسول عليهم الصلاة والسلام عددهم لم يرد فيه نص صحيح يجب  
 ان يعتقد وانما الذى يجب هو ان اولهم آدم وآخرهم محمد صلى  
 الله عليهم وسلم اجمعين وانهم فضل الله بعضهم على بعض وان الفصل  
 الجميع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وتعيين الفصل من باقهم  
 عليهم السلام غير واجب ويجب ان نعتقد فيهم العصمة وهي  
 انهم صادقون في جميع ما بلغوه من التشريع وانهم موثمون فلا  
 تصدر منهم العصبية لا كبيرة ولا صغيرة لا قبل النبوة ولا بعدها  
 لا همدا ولا سهوا وانهم بلغوا ما امروا بتبليغه ولم يتركوا منه شيئا  
 وانهم منزحون عن جميع النقائص في طباعهم وابدانهم وانما يجوز  
 في حقهم عوارض اجسام البشر التي لا تنفر الناس منهم كالمرض  
 الخفيف وكل ما خالف ذلك مما ينقله بعض المورخين واصحاب  
 النقص من الملبين وغيرهم فهو كذب محض ثبت الله قلوبنا على  
 الايمان به وبما جاءه من حننه

### \* فصل في الايمان باليوم الآخر \*

نؤمن ان الله سبحانه وتعالى يثني هذا العالم ويغيره الى كيفية اخرى بعد موت جميع ما على الارض ثم يحييهم ليحاسبوا على ما قدموا في هذه الدنيا ويثمن ذلك في يوم طويل ذي هول عظيم ونحاسب الخلائق فيه بعد الشداعة الى الله من خير خلفه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في تعجيل الحساب فمن الخلق من يدخل الجنة بدون محنة ومنهم من يدخل جهنم ودولاء على قسمين منهم من يدخل فيها ومنهم من يخرج منها اما بمحض الفصل او بسبب شناعة احد المقربين الى الله ولا يدخل مومن فيها وانها لها هول عظيم وينصب عليها الصراط وتجوز عليه الخلائق وهو طريق الجنة بعد ان توزن اعمالهم فيرى المخارق من اعماله كل خير وشر ولو كان من مال ذرة وعذابه والعقوبة به شديدة الله فبغفر لمن شاء بفضله وبغضب من يشاء بعذابه ورحمته سبقت غضبه قال تعالى ورحمتي وسعت كل شيء

### \* فصل في الايمان بالقدر \*

نؤمن ان جميع ما يقع في العالم العلوي والسفلي هو بإرادة الله وتقديره وخائمه سواء كان ذلك من الشرع او الضرورة مما تقتضيه حكمة الله في ذلك لا شيء لا شريك له فيه والله الذي يتصرف في ملكه كيف شاء بحكمته التي لا تصل اليها العقول وعلى ذات فاعاصي بل وكثير الكافرين هو بإرادة الله وتقديره لا يقع في ذلك الا ما يريد غير انه يحب ان يبرهن ان تلك الإرادة من الله تعالى

وهي مخفية عن الخلق وهناك أوامر ونواهي بلغت الرسل إلى الخلق  
فأما الإرادة فهي تتعلق بالخير والشر لأن الشر إنما كان شرا بالنسبة  
المتلى به لا بالنسبة لغيره فلا تجرى في نسبة خلقه كله تعالى  
الحكيم الذي يضع الأشياء مواضعها وأما الأمر فلا يتعلق إلا بالخير  
والنهي لا يتعلق إلا بالشر وحما أي الأمر والنهي اللذان بهما  
التكليف فعلى المكلف أن ينظر إليهما لأنهما اللذان بلغاه ولا ينظر  
إلى التقدير لأنه مجهول عنده فلا يعلمه إلا بعد الوقوع في المدة دور  
ولذلك لزمه المواخضة بمخالفته للأمر والنهي لاختياره الظاهري  
على ما هو مكلف به وإن كان في نفس الأمر والواقع اختياره تابع  
لمشيئة الله تعالى قال تعالى وما يشاءون إلا أن يشاء الله نساله  
العفو والعافية والرضى وأعلم أن ما ذكرناه هو مما تكرر لايمان التي  
دلت عليها النصوص المحكمة ولادلة العقلية التي لا تقبل النقيض  
فكل ما خالف ذلك من شبهة أهل السفسطة أو غيرهم فهو مردود  
بالبرهان العظمي وكل ما خالف ما ذكرناه أيضا من الآيات  
والأحاديث فهو موقوف بما يؤول إليه إذ هو الذي عليه الاعتقاد  
وبه الخيرة في المقادير

### \* القسم الثاني \*

#### \* في عبادة الأعضاء \*

هذا القسم يشمل على أنواع من المسائل كل نوع له تعالى بشئ  
خاص من الله أدات وهي أربعة الصلاة والصوم وحما عبادات  
بدنية محضة والركاء وهي مالية محضة والحج وهي بدنية ومالية

فاما الصلاة والصوم فنذكر مسائلها على الشرط المتقدم ولما كانت مسائلها متشعبة الى انواع فكل نوع نذكره على حدة ونعنون عليه بلفظ كتاب واما الزكاة فنذكر ما يسر منها على الصفة المتقدمت ولما كانت عبادة مالية لكذا ذكرناها تنميها لذكر العبادات المفترضة واما الحج فغايتها ما اقول في كتابي هذا في شأنه انه موحد اركان الاسلام مما يجب اعتقاده وانه فرض على كل مستطيع غير ان ذكر مسائله لا داعي اليه لان مجرد معرفتها لا يفيد العمل بها عند المباشرة فلا بد من توقيف النتها على اعمالها ومراجعة الحكم فيها عند العمل تغني فيه الرسائل الخاصة بالتأليف في ذلك ولما كانت الطهارة شرطا في الصلاة استحدثت الذكر والتقديم فنقول

### \* كتاب الطهارة \*

وهي نفاثة الانسان عن الحدث والخبث بمطهر شرعي مما ساء به بياضه وهي مفتاح الصلاة ومبدا ابواب

### \* الباب الاول في الطهارة بالماء وفيه فصول \*

#### \* الفصل الاول الوضوء \*

وفرائضه اربعة الاول غسل الوجه اعني اسالة الماء على وجهه حتى يغتاط راسه طول وعرض فاما طوله فهو من منبت شعر الراس المعتاد الى الذقن والمراد بالذقن المحل الذي تبيت فيه اسنانه السفلى واما عرضه فمن الاذن الى الاذن فيجب غسل طاهر الشنئين وهو ما يظهر عند انطباق اليد الطاهرة وسطا وغسل

أما هي وهي اطراف عينيه المتصلة بالانف وكذا اللحاط وهي  
الطرفان التي من جهة الاذن فإذ أصبح عليها رمصها أي وسخها  
ومذاحها فلا بد من إزالتها ومن ثوبها ثم حاف لحيتها أو رأسه فلا  
يعدده والثاني من الفرائض غسل اليدين مع المرفقين فيحرك  
خاتمته ليصل الماء إلى ما تحته فإذا وصل الماء بلا تحريك كراه  
ويزيل ما عليها من طين أو شمع أو هجين أو نحو ذلك من كل  
ما يمنع وصول الماء للجلد فلا بد من إزالتها وإيصال الماء إلى ما  
تحتها ولا يخص ذلك باليد والثالث من الفرائض مسح ربع  
الرأس والرابع غسل الرجلين مع الكعبين فأوقطعت يده أو  
رجله والعينان لأنه سبط الغسل فإن بقيت بقية من اليد أو الرجل  
وجب غسلها فهذه الفرائض الأربع إذا ترك واحدا منها أو بعضه  
ولو قدر مفرزا برة فلا يصح وضوءه

### الفصل الثاني في سنته

أولها التسمية وهي أن يقول قبل الاستنجاء وبعده وقبل دخول  
محل الخجاسة والعورة مستورة بسم الله العظيم والحمد لله على دين  
الاسلام فإذا نسيها في ابتداء يتوأها في الأثناء بتقابه دون لسانه إذا  
كان في محل الخجاسة والعورة مكتوفة السنة الثانية غسل  
اليدين في ابتداء الوضوء ثلاثا إلى الوسطين وهما ثنية رسخ وهو  
ممثل الكف بين الكوع والكرسوع وأما البوع ففي الرجل قال  
وعظم يلى الأبهام كوع وما يلى الخصرة الكرسوع والرسخ ما وسط  
وعظم يلى الأبهام رجل ما نسب يوع فنخذ بالعلم واحذر من الغلط

ثم ان اليدين يغسلان قبل الاستنجاء وبعده السنته الثالثة  
 الاستياك ولافضل ان يكون بعود الاراك عند المضمضة ويستاك  
 ثلاث مرات في اسنانه العليا وثلاثا في السفلى ويسدا بالجذب  
 الايمن ويبلر بالماء في كل مرة وفيه فوائد كسوة اعظمها تذكير  
 الشهادة عند الموت وتسكين وجع الاسنان وتسكين عروق الراس  
 ويزيد في النضاحه ويسخط الشيطان ويرضى الرحمن ويبيض  
 الاسنان ويشد اللثة وحى اللحم الذى تثبت فيه اسنانه ويكون  
 طوله قدر الشبر وغلظه قدر المختصر فان لم يوجد الاراك فبعود  
 الزيتون فان لم يكن فبكل عود إلا الرمان والريحان والنصب  
 لاذيتها فان لم يكن عود بالكليه فباصبعه وهو الايسر في الجهة  
 اليمنى والسبابة في البقية وما احسن قوله

لا اقول السواك من اجل انى لو اقول السواك قلت سواكا  
 بل اقول لارك من اجل انى اذ تقول لارك حسات اراكا  
 وكذا قول الآخر وهو الطف نورينه

اسكدرية فالت حاكمى دهنى اذا كا

ان نغرى قد تغبر ابغى فيه سواكا

وفد عارضه الهمام الخريوب العلامة الشير المرحوم الشيخ  
 سيدى محمود قبادو الشريف فقال

تونس الحضرة قالت حاكمى دام عداكا

ان نغرى ثم حسد لا به ابغى سواكا

السنته الرابعة غسل الشم حتى يستوحبه فيجرت الماء من



هذا الحنك الى الحنك الآخر ويبالغ في ذلك إلا اذا كان صائما  
فانه لا يبالغ فيما ذكر خوف لا فطار وغسله يكون بغرفات ثلاث  
وهذا الغسل هو المسمى بالمضضة السبعة الخامسة الاستساق  
ومعناه جذب الماء بريح لانف الى داخله ويستنشره اي يرده  
بالنفس يفعل ذلك ثلاث مرات فيأخذ الماء بيده اليمنى عند ارادة  
التمضمضة او الاستساق ولكن امتطاط الماء واستنثاره يكون باصابع  
اليدين اليسرى وقد ناسب ان اذكر بيتين غريبين القافية فدقافية  
احدهما استساق وقافية الآخر استنثار وهما

وطبي رايت الورد في صحن حده قوافيته مستنشقا ثم قلست  
فصل بسيف المنطق عني وقال لي سرقت صبيق الورد رد فقلت  
السنة السادسة تخليل اللحية بعد تثليث غسل وجهه  
وكيفية التخليل ان يدخل اصابع يديه في شعر لحيته كما تدخل  
اسنان المنطق في شعر الصوف ويكون ذلك من اسفل اللحية  
ويظهر الكف مقابل للرقبة او العكس فالكيفية ان من العلماء ثم ان  
هذا كله في اللحية الكثة اما الخفيفة فيجب ايصال الماء الى ما  
تحتها كما في الحاية وجزم به الشرنبلالي والخفيفة هي التي تظهر  
البشرة من تحتها في مجلس التقاطب السنة السابعة مسح  
ما طال من اللحية والمراد به المسترسل الخارج عن دائرة الوجه  
فالمستطيل من الذقن ومن اطراف الحنك لا يلزم غسله بل يسن  
مسحه واما النابت على الخدين فلا بد من غسله إلا المستطيل كما  
طبت السنة الثامنة تخليل اصابع اليدين وكذا اصابع

الرجلين يبدأ بخصم رجليه اليمنى ويختتم بخصم اليسرى  
ولا قرب كما في السراج أن يدخل خنصر يده بين الأصابع من  
جهة ظاهر القدم وهذا التقيل بعد وصول الماء إلى ختلها أما إذا  
لم يصل إلا به فلا بد منه ويلزم أن يكون بهاء متقاطر كما في ابن  
عابدين السنة التاسعة والعاشرة التليث فيما يفرض  
غسله وهو الوجه واليدان والرجلان والغسلات الأولى من كل فرضة  
والثانية والثالثة ستان على الصحيح ولا يقال فيها غسلة إلا  
إذا عمت واستوفيت العضو كله سواء كانت فرضا أولا فالمطلوب  
تعميم الوجه واليدين والرجلين في كل من الغسلات الثلاث  
السنة الحادية عشرة تعميم بقية الرأس بالمسح وقد تقدم  
أن مسح ربه فرض قال الزيلعي ولا طهر أن يضع كفيه وأصابعه  
على مقدم رأسه ويمرهما إلى القفا على وجه يستوعب جميعه  
السنة الثانية عشرة مسح الأذنين بالبلة الباقية من مسح  
الرأس فإذا جفت يده جرد الماء لمسحها ويمسح ظهرهما بأبهامه  
وباطنهما بمسبختيه فالأذن كالوردة طهرها مما يلي الرأس وباطنها  
مما يلي الوجه وما أحسن قول القائل

الأذن كالوردة مشوحسة فلا تمرن عليها الخسنا

لأنه أنش من جيفسة فاحذر على الوردة أن تنسا

السنة الثالثة عشرة النية وكيفية ان يقول نويت أن  
أنوضا للصلاة تقربا إلى الله وإن شاء قال نويت رفع الحدث  
ووقتها عند ابتداء الوضوء قبل الاستنجاء وقد صرحوا بأنه يأم

بتركها عمدا لان الوضوء الخالي عن النية ليس عبادة وان صححت  
به الصلاة فالوضوء المأمور به هو المصحوب بالنية السنية  
الرابعة عشرة عشرة الترتيب بين فرائضه وصورته ان يقدم غسل  
الوجه ثم غسل اليدين ثم مسح الرأس ثم غسل الرجلين السنية  
الخامسة عشرة موالاة افعاله اى متابعتها بلا تفريق بين  
الاصاء فاذا فرغ من عضو شرع في غيره من غير تراخ فلو فرغ  
من الوجه مثلا ثم تراخى بلا عذر ولم يغسل يديه حتى جف  
وجهه فعل مكروها اما ان كان بعذر كان لم يكله الماء فطلب غيره  
ليتم وضوءه او انكسر لاثاء او ما اشبه ذلك فلا يكرهه حينئذ  
ومل الوضوء في هذا الفصل واليتم السنة السادسة عشرة  
ترك الاسراف في الماء اى لا يكرر المتوضى من صبه ولو كان في  
بحر انفتحت السنن وحاصلها على سبيل الاجمال التسمية  
والنية وغسل اليدين الى الرسغين ثلاثا ولاستياك والمضمضة  
ولااستنساخ والخليل التسمية الكسيلة ومسح ما طال منها وتخليل  
اصابع اليدين والرجلين وتعميم بهية الرأس ومسح الاذنين والترتيب  
بين فرائض الوضوء والموالاة وترك الاسراف في الماء فهذه كلها  
سنن كما علمت فمن فعلها يباب على ذلك ومن تركها او واحدة  
منها عمدا بلا عذر وهو مصر بقلبه على الترك يباحقه الاكم في ذلك

### ❖ فصل في مستحبات الوضوء ❖

وهي مزدوجة اولها التيامن في اليدين والرجلين اى يستحب  
له ان يبدأ في غسل يديه ورجليه باليمين الثاني مسح الرقبة

يظهر لأصابع ولا تمسح المحلوم لأنه بدعة الثالث استعمال  
 القبلة حال الوضوء الرابع ذلك لأصعاء المغسولة أعني إمرار اليد  
 عليها وقت الفصل الخامس ادخال خنصره في صمغ الأذن عند  
 مسحها والصمغ ثقبه لأن الأذن الداخلة في الرأس السادس تقديم  
 الوضوء على الوقت لغير المعذور ليكون منتظرا للصلاة ومن كان  
 منتظرا لها كان في صلاة السابعة تحريك الخاتم السابع الذي  
 يصل الماء إلى ما تحته أما الصبي فقد علمت لزوم تحريكه ومثل  
 الخاتم القوط وهو كل ما يعلق في شحمة الأذن قاله في القاموس  
 كذا في الدر المختار لكن ابن عابدين خصه بالفصل وقال لا مدخل  
 له هنا الثامن عدم الاستعانة في الوضوء بغيره وتحقيق ذلك  
 أن الاستعانة في الوضوء أن كانت بصب الماء أو بأحضاره فتجوز  
 من غير كراهة وإن كانت بغسل العضو أو مسحه فتكره إلا لعذر  
 التاسع عدم النكح بكلام الناس حال الوضوء إلا لخوف فوات  
 حاجته العاشر الجلوس على مكان مرتفع حال الوضوء لئلا يتطاير  
 عليه الماء المستعمل الحادي عشر أن يجمع بين النية والنطق  
 باللسان كما علمته آتفا فالنية نفسها سنة والجمع المذكور مستحب  
 الثاني عشر أن يدعو عند غسل كل عضو بما ورد الدعاء به  
 فيقول عند الصمغ اللهم آمين على تلاوة القرآن وذكرك وشكرك  
 وحسن عبادتك وعند الاستنشاق اللهم ارحني رائحة الجنة ولا  
 ترحني رائحة النار وعند غسل الوجه اللهم بيض وجهي يوم تبيض  
 وجوه وتسود وجوه وعند غسل يده اليمنى اللهم انظني كناية بيميني

وحاسبني حسابا يسيرا وعند غسل يده اليسرى اللهم لا تعطيني  
 كتابي بشمالى ولا من وراء ظهري وعند مسح راسه اللهم اظلني  
 تحت عرشك يوم لا ظل الا ظلك عرشك وعند مسح اذنيه اللهم  
 اجعاني من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وعند مسح  
 عنقه اللهم اعق رقبتي من النار وعند غسل رجله اليمنى اللهم  
 ثبت قدمي على الصراط يوم تزل الاقدام وعند غسل اليسرى  
 اللهم اجعل ذنبي مغفورا وسعي مشكورا وتجاري لن تبور  
**الثالث عشر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الوضوء**  
 وان يقول اللهم اجعاني من التوابين واجعاني من المتطهرين وهو  
 ناظر الى السماء وان يشرب بعده من بقية مائه ومن المستحبات  
 ايضا نزع خاتم خشب عايد اسم الله او اسم نبيه حال الاستنجاء  
 ومنها التوضي في مكان طهر لان ماء الوضوء له حرمة ومنها  
 البدء في غسل الوجه من اعلاه فهذه كلها يشاء على فعلها فان  
 تركها او بعضها منها ارتكب خلافا لاول واحد منها على سبيل  
 الاجمال والعدد ثمانية عشر التيامن في اليدين والرجلين  
 ومسح الوعدة واستقبال القبلة وذلك لاعتناء المغسوة وادخال  
 الخصر في عمامة الاذنين نند مسحهما وتقديم الوضوء قبل دخول  
 وقت الصلاة ونحو ذلك الخاتم الواسع وعدم الاستعانة في غسل  
 لاعتناء الله لعدركم تقدم وعدم التكلم بكلام الناس حال الوضوء  
 والجأوس على مكان مرتفع والجمع بين النية والنطق ونزع خاتم  
 خشب عايد اسم الله او اسم النبي صلى الله عليه وسلم في محل

لاستنجاء والتوضي في مكان طاهر والبدء في غسل الوجه من ادناه  
والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء بهذه أيضا وهو اللهم  
اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين السح نقول ذالت وهو  
رافع طرفه الى السماء والشرب من بئيرة ماء الوضوء وهو قائم  
مستقبل القبلة كشرب ماء زمزم وفي السراج لا يستحب الشرب  
قلما إلا في هذين الموضعين وعن سيدي عبد العزى الباسي ومما  
جربته اى اذا اصابني مرض اقصد الاستشفاء بشرب فضل الوضوء  
فيحصل لي الشفاء

### \* فصل في مكروهات الوضوء \*

اولها لم لا يصح الماء الثاني الشك في قرب الى  
دهن لا تصاب بحيث يكون التغاطر غير طاهر وانما قيل حتى يقرب  
الى دهن لا تصاب لانه اذا صار دهنًا وسحقا لا يصح الوضوء  
بالكلية فلما موربه المكلف ان يسيل الماء على اعضاءه حتى يبتقي  
التغاطر بينا طافرا الثالث من المكروهات الاسراف في الماء  
بان يكثر منه زيادة على قدر الحاجة لما اخرج ابن ماجه وغيره  
عن عبد الله بن عمرو بن العاصي ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مر بسعد وهو يتوضأ فقال ما هذا السرف فقال اى الوضوء  
اسراف فقال نعم وان كنت على نهر جار الرابع من المكروهات  
الزيادة على التايث في الغسل ان كان يعتقد ان ذلك من السنة  
اما اذا قصد رفع الشك او قصد الوضوء بعد الفراغ منه فلا كراهة  
خاصة بها يكره تحريما الزيادة على قدر ما يكفي الوضوء الشرعي

من الماء الجبس على ما يظهر به كماء المدارس اذ الجبس لا يبيح  
 القدر الزائد على ما يلزم في الطهارة قال ابن عابدين وينبغي  
 تقييده بما اذا كان الماء غير جار كالذى في صهريج او حوض او  
 نحو ابريق اما الجارى كماء مدارس دمشق وجوامعها فلا حرمة  
 قال ابن عابدين ومما ينبغي كراهته التوضي بفصل ماء طهارة المرأة  
 وكذا ينبغي كراهته التطهير بماء وتراب لارض المغموب عليها إلا  
 بثر الناقه بارض عمود وهى بثر كبيرة ترد منها الحجاج في هذه لازمة  
 ومن المكروهات التوضي بموضع نجس لان ماء الوضوء له حرمة كما  
 سلف ومنها التوضي في المسجد إلا في اناه او موضع اعد لذلك  
 ومنها القاء الخامة في الماء ومنها لامتقاط باليمين إلا لعذر ومنها  
 كما في الهندية ان يخص لنفسه اناه يتوضا به دون غيره كما يكره  
 ان يعين لنفسه مكانا مخصوصا في المسجد وتثليث المسح بماء جديد  
 ولا بأس بالتسح بالنديل بعد الوضوء وحاصل المكروهات  
 اجمالا لطم لاهتمام المغسولة وتغيير الماء والاسراف فيه والزيادة  
 على التثليث ان اعتقده هو السنة فان اعتقده الزائد من تمامها كره  
 نصريما والزيادة على قدر الكفاية للوضوء الشرعى من الماء الجبس  
 الغير الجارى وتثليث المسح بماء جديد والتوضي بماء فصل من  
 طهارة المرأة والتطهير بماء او تراب لارض المغموب عليها إلا بثر الناقه  
 والوضوء في موضع نجس والوضوء في المسجد إلا في اناه او موضع  
 اعد لذلك والقاء الخامة في الماء ولا متقاط فيه وأن يخص نفسه  
 باناء يتوضا به دون غيره ووضع اصابع اليد اليمنى حال الاستنثار  
 فهى اربعة عشر

### ❖ فصل في نواقضه ❖

اي المعاني الموجبة له وهي كل ما يخرج من السيلين كالبول والغائط والريح الخارجة من الدبر والودي والمذي والتي بغير شهوة ودم لا تستحاضة وكذا الدود والحصى فلا ينتقض بالريح الخارجة من الذكر وفرج المرأة إلا ان تكون مفضاة اي مختلطة مسلك البول والغائط فعن محمد عليها الوضوء احتياطاً وبه اخذ ابو حفص ورجحه في الشرح بان الغالب في الريح كونها من الدبر ومن احكام هذه المرأة ان زوجها اذا طلقها ثلاثاً لا تحمل بوطئ زوج فان لا اذا حبلت لاحمال الوطئ في الدبر كما انه لا يعمل وطؤها إلا اذا امسكن اتيانها في القبل بلا تعد اما التي اختلط مسلك بولها ووطئها فينبغي ان لا تكون كذلك في الناص والوطئ ولو نزل البول الى فسيحة الذكر لا ينتقض الوضوء إلا اذا وصل الى القلفة اي الجلدة التي تزال عند الختان كما لا ينتقض بخروج دود من جرح او اذن او انف او فم وكذا اذا سقط منه لحم لطهارة ما ذكر ودم السيلان لكن طهارة اللحم بالنسبة له فقط اذ قد نصوا على ان ما انفصل من الحي كميته إلا في حق نفسه حتى لا تفسد حاله بحمله وينتقض الوضوء ايضاً بما يخرج من غير السيلين بشرط السيلان الى محل يجب تطهيره في وضوء او غسل كالدم والقيح والصديد وهو ماء الجرح المختلط بالدم قبل ان تغلط المادة ومثل السيلان من العلقه قدرا من الدم يصلح للسيلان ومثله من القراد فان كان يسيراً لا يصلح للسيلان لا ينتقض حكمه من البعوض والذباب فلو



استالك وخرج الدم لا ينقص ما لم يتحقق السيلائن ولو خلل اسنانه  
بعود ونحوه فخرج فان سال بحيث يغلب على الريق او يساويه  
انتقص وحاصلها ان الدم الخارج من جوف الفم ينقص غالبه  
ومساويه وعلامتهما ان يحمر البصاق وعلامة كون الدم مغلوبا  
اصفراره والبصاق يقال بزاي وصاد وسين ولو بادر لمسح جرحه  
بمجرد خروجه وقبل سيلانه او وضع عليه قطنته او مسادا او  
ترابا فتشرب ولم يسال فينظر فان كان بحيث لو ترك وجمع لسال  
يبطل وضوءه وإلا فلا ويعرف هذا بالاجتهاد وثبته الطن لكن  
انما تجمع التثبيات ان كانت في مجلس واحد فلو كانت في  
مجلس متعددة لا يجمع بعضها الى بعض بل ينظر لكل مجلس  
بخصوصه في السيلائن وعدمه وعلى هذا فما يخرج من الجرح  
الذى ينز دائما وليس فيه سيلان ولكنه اذا ترك يتقوى باجتماعه  
ويسيل عن محله فاذا نشفه بخرقه او ربطه بها صار كلما خرج  
منه شيء شربته الخرقه حكمه ما تقدم وقد يكون المانع من  
السيلائن قوة الجريان كما في المفتصد الذى لم يتأطنخ رأس جرحه  
بالدم فانه نافض قطعا مع عدم سيلانه الى محل التقطير وما منعه  
إلا قوة الجريان من ان يتكسر في جوانب جرحه فينزل السيلائن  
المعذور منزلة الموجود حيث كان المانع غير ضعفه اما لو كان المانع  
قلته وضعفه كمص القراد الصغير فيحكم له بعدم النقص اذا تمهد  
هذا فلا انكال في ان الخارج بالحمصة يجري على هذا الدوال فيدور  
النقص وعدمه على ذلك التقدير كما تطابقت عليه الرسالتان

الشرفلالية والنابلسية وانت اذا عرفت حاله عند اكتشاف  
 وجدته يرشح رشحا قليلا تسارة بموضع المحصة غير متجاوز الى  
 جوانبها فصار ان تتفتح المحصة به وتارة يتجاوز عنها الى جوانبها  
 الصحيحة غير متجاوز اطراف الورقة والخرقة الموصومة عليها  
 والرباط الذى فوق ذلك بحيث لا يرى منه شئ وتارة يتزايد  
 على ذلك المقدار حتى يرى منه شئ والحال ان الرباط قد اتم  
 فواضح عدم النقص فى الصورة الاولى لانقضاء سببه وهو تجاوز  
 المحل الجريح ولا مبرة بمجرد ارتفاعه الى فم المحصة ووقوفه هناك  
 كما قالوا فيما لو غرزت ابرة فارتقى الدم الى راس الجرح واستقر  
 ولم ينحدر منه فانه لا ينقص كما لا اري اب في النقص فى الصورة  
 الثانية والثالثة لتحقق سببه وهو خروج المادة عن محل المحصة  
 وسيلانها الى اطرافها لكن فى صورة ما اذا لم تتجاوز الرباط بحيث  
 لا يظهر منها شئ ما دام الرباط قائما قال سيدي عبد الغنى  
 النابلسى فى رسالته لا يحكم بالنقص الا عند حله اذا وجدت  
 متقدمة الى الجوانب ولكن حكم النقص من الآن دون اسناد الى  
 ما قبل الحال من لازمان وهو كلام صحيح لانبائه على قاعدة ان  
 اليقين لا يزول بالشك لان الطهارة كانت متيعة ووقع الشك فى  
 تحقق سبب زوالها فى صورة قيام الرباط لان حال الخارج اذا كان  
 مستورا مجهول فكما يحتمل ان يكون تجاوز الجرح الى جوانبه  
 حتى يلزم النقص به يحتمل انه لم يجاوزه ووقف عنده حتى لا  
 يلزم فلا يثبت النقص به مع هذا الشك وفى وقت تحقق

السبب حين الحمل تعين النقص اذ هو الوقت الذي عوهد وجود  
السبب فيه ثم اعلم انه لا فرق بين الخارج بتقصه والخارج  
فان خرجت المادة ماء صافيا فهو كالدم وعن الحسن انه لا ينقص  
والصحيح الاول لكن في القول الثاني توسعة لمن به جدرى او  
جرب كما قاله الحلواني ولا بأس بالعمل به عند الضرورة  
وحاصل ما تقدم ان الخارج من البدن على قسمين طاهر  
ونجس فالاول لا ينقص وهذا كالدمع والبصاق والعرق والخطاط  
واللبن والنانى لا يخلو حاله اما ان يخرج من السبيلين او من  
غيرهما فالاول ناقص مطلقا كثيرا كان او قليلا سائلا او لا كالبول  
والغائط والمني من غير شهوة والذى والودى . والخارج من غيرهما  
يشترط فيه السيلان الى محل يجب تطهيره كما علمت فلا ينقص  
بمجرد وصول الدم الى وسط العينين وينقص اذا وصل الدم الى  
ما لان من الأنف حيث يصل ماء الاستنشاق وينقص ايضا  
بالثوى اذا كان ملء الفم وهذا متلذذ ان يمسك بتكلف سواء  
كان مرة اعنى صفراء او طعاما او ماء اذا وصل الى معدته ولو لم  
يستقر او دما منعقدا وهو السوداء المحترقة ان خرج من الجوف  
اما النازل من الرأس فلا ينقص اتفاقا ومحصل صورته المسالة  
على ماى ابن عابدين ان الدم اما ان يكون صاعدا من الجوف  
او نازلا من الرأس وكل منهما اما منعقد او سائل فهى اربع  
صور كما ترى فقيما اذا انعقد ونزل من الرأس لا ينقص اتفاقا  
وفى النازل من الرأس السائل ينقص قليلا وكثيرة اما الصاعد من

الجوف ان كان منعقدا لا ينقص الا اذا ملا الفم وان كان مسائلا  
 نقص قليلا وكثيره تتمت لو قاء مرات متعددة وكل واحدة منفردة  
 ليس فيها ما يملأ الفم فان جمع بعضها لبعض كانت ملاء ان اتحد  
 سببها انتقص الوضوء بما يملأه والا فلا والمراد بالسبب ما ينشأ  
 منه ذلك كالصرب والتنكيس بعد الامتلاء من الطعام والغليان  
 بالنساء يوزن الغليان مأخوذ من قولهم خمت نفسه اى حاجت  
 واضطربت فكما في الصباح والمراد به هنا امر حادث في مزاج  
 لا انسان منشاء تغير طبعه من احساس النتن المكروه ويتنقص  
 ايضا بالنوم اعلم ايظنى الله واياك ان النوم فترة طبيعية تحدث  
 للانسان بلا اختيار منه تمنع الحواس الظاهرة والباطنة عن العمل  
 مع سلامتها وتمنع استعمال العقل مع قيامه فيعجز العبد عن اداء  
 الحقوق وشرط النقص به ان يكون صاحبه مضطجعا او مشكنا  
 على احد وركبه او يكون على قفاه او على وجهه فان نام قائدا  
 متكنا من الارض بهعدته فلا نقص وكذا ان كان محتبيا وصورته  
 ان تكون اليشاء على الارض وركبته قائمتان ممدودتان بيديه او  
 بشئ يديره من وراء ظهره عليهما سواء وضع راسه على ركبته  
 ام لا اما ان نام واليشاء موضوعتان على عقبه وهو ملصق بطنه  
 بشئ يديره شبه المتكعب على وجهه فعليه الوضوء ومن نام وهو على  
 سرج او اكاف لا يتنقص وضوءه وان نام جالسا وهو ينمايل وربما  
 تزول مقعدته عن الارض فظاهر المذهب انه لا ينقص كما قاله  
 شمس لايمت الخلواتي ولو نام فاءدا فسمط على وجهه او جنبه

ان انتبه قبل سقوطه او حاله او سقط نائما وانتبه من ساعته  
فانه لا ينتقص في الصور الثلاث وان استمر نائما بعد سقوطه ثم  
انتبه انتقص وجوده وان نام قائدا مستندا استنادا خفيفا فلا نقص  
وان كان الاستناد قويا بحيث لو ازيل ما هو مستند اليه لسقط  
فالنقص كما قبله المدورى والطحاوى وصاحب الهداية ولا  
ينتقص ان فلم قائما او راكعا سواء كان فى صلاة او لا وفى السجود  
ان كان فى صلاة لا نقص وان كان خارجها ان سجد على الهيئة  
المستوتة بان كان مجافا بطنه عن فخذه ومباعدة عنديه من  
جنبه فانه لا نقص وان كان ساجدا على خلاف هاتئ الهيئة  
انتقص وجوده تنبيه قد تقدم ان من نام على احد جنبه وهو  
مضطجع انتقص وجوده لكن محل ذلك ان تدل نومه فان خف  
فلا نقص والفرق بينهما ان النائم ان سمع حديث من يتكلم عنده  
فهو خفيف والى فتقبل بيقى ان المريض ان صلى مضطجعا ونام  
فالنقص انتقص وجوده وينتقص ايضا بالاشياء وهو آفته فى القلب  
او الدماغ تعطل الموى المدركة والحركة عن افعالها مع بقاء العقل  
مغلوبا لكن النقص يتوالى ان كان ذلك التعطل لضعف القلب  
وانجماع الروح اليه بسبب بخلقه فى داخله فلا يجد منفذا فهو  
الغشى وان كان لاجل امتلاء بطون الدماغ من البلغم فهو لاغماء  
وهو نقص على اى حيلة كان لانه اشد من النوم فى سلب الاختيار  
وينتقص ايضا بالجنون لسلب عقل صاحبه وقليله وكثيره سواء  
وينتقص ايضا بالسكر وهو حالة تعرض للانسان من امتلاء دماغه

بالابضرة المتصاعدة من الخمر ونحوهما فيتعطل العئل المميز بين  
الحسن والقيس فاذا دخل في مشيته تمايل ولو باكل الحشيشة فقد  
انتقص وضوءه كما في الدر المختار ولا يشترط في النقص به ان  
يصل الى حالة لا يفرق فيها بين السماء والارض تقل ذلك اثن  
مدين في رد المختار وينتقص ايضا بالقهقهة وهي ما يسمعه  
جيرانه من اهل مجلسه سواء ظهر فيها القاف والهاء كنهقه او لا  
وانما ينتقص بها ان كانت من بالغ ذكر او انتى في صلاة كاملة  
ذات ركوع وسجود فينتقص الوضوء وتبطل الصلاة إلا اذا كانت  
القهقهة بعد التشهد وقبل السلام فيبطل الوضوء لا الصلاة لانها  
فاوقهه من دون البلوغ بطلت صلاته لا وضوءه لان النقص  
مدرع للزجر والعقوبة وهما للبائع لا لمن دونه نعم حيث كانت  
القهقهة كلاما بطلت صلاة الكل ومنع الصبي في هذا الحكم من  
فقهه وهو قائم في الصلاة فيبطل هي لا وضوءه لما عطلت لكن دامت  
المتأخرين اخذوا بالنقص ايضا احتياطاً واحترزوا ذات ركوع وسجود  
عن صلاة الجنازة وسجود التلاوة والقهقهة بطلانها لا الرضوء وينتقص  
ايضا بمباشرة القبائل مع الانتشار فيحكم بالنقص عليهما فان باسرها  
من غير انتشار انتقص وضوءها فقط ومثل المباشرة في الفرج المباشرة  
في الدبر ولو من ذكر قال ابن عابدين ويشترط ان تكون المباشرة  
من شخصين متباعدين دليل ان وطء الصغيرة غير المشتواة لا يجب  
منه الرضوء اه فلا ينتقص بالمس على غير الهياك السابقة إلا اذا نزل  
منه شيء كما لا ينتقص بمن ذكره او ذكر غيره لكن يندب المخرج

من الخلاف لا سيما لآمام الحنفى يقتدى به سن مذهب النص  
بما ذكر فيندب مراعاة لمذهب المقتدى به لكن محل المراعاة اذا  
لم تود الى مكروه في مذهب الآمام وإلا فلا تتهوز فرع من شك  
هل ترك بعض اصحاء وضوئه ام لا ينظر ان وقع الشك بعد الفراغ  
منه فلا شئ عليه سواء كان الشك عادته بان ياتيه كثيرا او كان  
اول ما عرض له وان وقع له الشك في خلال الوضوء لا يلتفت  
اليه ان كان ياتيه كثيرا وان كان هذا اول ما عرض له يفعل العوض  
الذى شك فيه فادارة او يتيقن بعد الفراغ من الوضوء انه ترك  
عضوا من اعضائه ولكن لم يعرف ما هو ففى الدر المختار انه يفصل  
رجاء اليسرى لانه آخر عضوا وقياسه انه لو كان في اثنائه  
يفصل العوض الذى انتهى اليه الفصل خصاصتم لو يتيقن انه  
على طهارة ثم شك في مرض الحديث له بعد الطهارة فهو على  
طهارته ولو يتيقن انه محدث ثم شك هل تظهر بعد فهو على حدته  
لان العبرة باليقين السابق فلا يزول بالشك الطارئ ومثله المتيمم  
ولو شك في نجاسة ماء او ثوب او طلاق او حق فكذلك وكذا  
الآبار والحياض ولا وائى الموضوعات في الطرقات ويستغنى منها  
الكبار والصغار وحاصل ما تقدم من النواقص على سبيل الاجمال  
والعد كل ما خرج من السيلين والخارج من غيرهما بشرط كونه  
نجسا مائلا والتمنى ان كان ملء الفم والنوم على التفصيل السابق  
ولاغماء والجنون والسكر والتهمة في صلاة ذات ركوع وسجود  
والمباشرة المتقدمة

## \* فصل في فرائض الغسل \*

هي ثلاثة **الاول** غسل كل فمه يستوعبه بالماء ولا حوط ان يمجبه فان ابتلعه فقد فعل مكروها لكن الفرض قد حصل وهذا لو شرب كشراب الجهال كغناء من المصمصة اما ان شرب كشراب العلماء وهو شرب السنة لم يكفه ذلك منها اذ معنى **الاول** الشرب بجميع فمه وهو الشرب بها ومعنى الثاني ان يمس الماء مصا فبالاول يستوعب فمه لا بالثاني الثاني الاستنشاق وهو غسل انفه حتى اذا كان به درن كالرفقة او وسخ او غيرهما من كل ما يجتمع في محل الاستنشاق ويمنع وصول الماء الى باطن لا تنف ففرض ازالته وكذا يقال في غسل الفم المتقدم كما اذا كان باسنانه تجويف وتعلق بذلك طعم او وسخ يمنع وصول الماء للاسنان او لباطن الفم **الثالث** غسل سائر بدنه وفي القاموس البدن محركة ما سوى الرأس من الجسد لكن المراد هنا الذات بتسامها فيفرض غسل الكل ولا يترك منه شيء ومن جملة البدن كل ما يمكن غسله بلا حرج كالسرة والشارب والحاجب وائتاء لحيته وشعر رأس ولو متلبدا فلا بد من اتصال الماء الى وسط السرة واصول منبت شعر الحاجب والشارب وادخال الماء في خلال لحيته لان الله يقول وان كنتم جنبا فاطهروا فهذه الصيغة تدل على المبالغة واما ما في غسله حرج كوسط العين فلا يفرض ادخال الماء فيه وفي العلقمة التي تزال عند الختان تفصيل وهو ان امكن فسخها وقلبيها بلا مشقة فيفرض وصول الماء الى ما تحتهما والا فلا وليس على المرأة حل ما صغر من شعر راسها



بل يغيب تابع الماء حتى يصل الى اصول منبت الشعر فاوعسر  
 بل اصل الشعر لتلبده او كثرته او كونه مصغورا صفرا شديدا فلا بد  
 من حله ويوصل الماء الى ما ذكرنا فاوكان يحصل لها الضرر بغسل  
 راسها مسحة ولا تمنع نفسها عن زوجها واما الرجل ان كان له  
 شعر مصغور فلا بد من حله مطلقا وانما شدد على الرجل دون  
 المرأة لامكان خلق شعرة بخلافها فانها منهيته عن ذلك وعلى  
 التناوى الهندية او الصفت المرأة براسها طينبا بحيث منع وصول  
 الماء لاصل الشعر وجبت ازالته وتخصته وتسهيل لا يمنع  
 الطهارة خمر ذباب وبرغوث ولو لم يصل الماء تحته لان الاحتراز  
 عنه يعسر وكذا الدون المتولد من الجسد وهو الذي يذهب  
 بالاداك بخلاف الدون المتولد من المخاط فانه ان منع وصول  
 الماء الى ما تحته وجبت ازالته وكذا الشحم والسمون والشمع  
 وكل ما كان متجسدا يمنع وصول الماء الى البشرة كالعالك وقشرة  
 السمك وخنز مصوغ متلبد وعجيين وطيين ونحو ذلك لا ان لم يمنع  
 وصول الماء كالانثر الذي على طائر الصباغ فانه لا يمنع الطهارة  
 وكذا الطعام الذي بين لسان تشبييه لو كان بيده خاتم حيق  
 فلا بد من نزعها او تحريكه كالقرط الذي باذنه فاوكان له  
 ثقب ولا قرط به ومو حايه الماء ودخله اجزاء بلا تكلف آخر اما  
 الاذن نفسها والسرة فلا بد من ادخال الماء لهما ويكون ذلك باصبعه  
 ويكفي قلبة الخ في وصول الماء فرع لو نسي المصضة او جزءا  
 من دينه وصلى ان كانت الصلاة نافلة فانه لا يلزمه اعادتها

لعدم انعقادها وان كانت فريضة فعل ما نسيه واداءها لبطانها

### ❖ فصل في سنته ❖

حتى كسب الوضوء اعني من لا بداء بالبسطة والنية لكن ينوي بقاءه ويقول بلسانه نويت الغسل ارفع الجنابة والسواك والتخيل بعد تحقق وصول الماء للبشرة والآن في غرض والدلك والمواظاة اي عدم التراخي بين غسل الاعضاء وغسل اليدين للرسخين فلما تم غسل فوجه ثم غسل خبث بدنه ان وجد فمحط السنة هو البدء بازالته اما لازالته فغسلها فلا بد منها ثم يتوضا كوضوئه للصلاة ويمسح راسه على الصحيح ويغسل رجله اذا كان العمل مستنفا بالماء فان كانت رجلاه على لوح وضوء لم يخرجهما ثم يذهب الماء بادئا براسه ثم منكبيه لايمن ثم لاييسر يغسل ذلك دلالة ثم على بنية بدنه كذلك والاولى من الثلاث مريض والبقية سنة والمجامع ان من كسب الوضوء كما علمت سوى الترتيب المعزود في الوضوء وسوى الداء ايضا فانه مكروه فيه وآدابه ايضا كآدابه نص عليه في البدائع قال الشرنبلالي ويستحب ان لا يتكلم بكلام مطلقا ويستثنى استقبال القبلة فانه لا يطالب في الغسل لكشف العورة تنبيه لرمكث في ماء جار او حوض كبير او مطر قدر الوضوء او الغسل فقد اكمل السنه لكن ان كان بحوض كبير يشترط نفاذه او تحركه

### ❖ فصل في المعاني التي يلزم بها الغسل ❖

اول ذلك خروج المني سواء كان من رجل او امرأة فان كان

بيظته اشترط في لزوم الغسل به الشهوة التي تحصل بلهس او  
 تفكر او جماع او نظرا ما ان خرج بتوهم لزوم به الغسل مطلقا حتى  
 اذا انبىه فوجد المني في ثوبه ولم يتذكر جماعا او غيره من اسباب  
 خروجه لزومه الغسل وهو مقتضى قوله صلى الله عليه وسلم انما  
 الماء من الماء فساددة لو من او نظرا وتفكر فحصلت له شهوة  
 واخذ الماء في الخروج فلما وصل لقصة ذكره امسكه حتى سكنت  
 شهوته فخرج المني من ذكره بعد ذلك فقال ابو حنيفة ومحمد  
 يلزمه الغسل وقال ابو يوسف لا يلزمه قال صاحب الدرر ويقول  
 ابي يوسف يفتى في الصيف الذي تحصل له شهوة او حياء  
 قال ابن عابدين تنبيه اذا لم يتدارك مسك ذكره حتى نزل  
 المني صار جنبا بالانسحاق فاذا خشي الريبة يستتر ببايهام انه  
 يصلي بغير قراءة ولا نية غير رفع يديه ويقوم ويركع شبه  
 المصلي انه وفي الهندية لو اغتسل من الجنابة قبل ان يبول  
 وقبل ان ينام ثم بعد الاغتسال خرج المني فعليه ان يغتسل ولكن  
 لا يعيد الصلاة التي صلاها بالغسل السابق اما لو اغتسل من  
 الجنابة بعد البول او النوم ثم خرج بقية المني فلا غسل عليه  
 مسالة امرأة اصابها زوجها ثم اغتسلت ثم خرج منها مني زوجها  
 فلا غسل عاها وعليها الوضوء مهمتها اذا استيقظ النائم فوجد بللا  
 فان تيقن انه مني وجب الغسل كما علمت سواء تذكر احتلاما  
 ام لا فان تيقن انه مني وجب الغسل بشرط ان يتذكر احتلاما  
 اما اذا شك اهو مني او مني فيجب الغسل مطلقا وكذا اذا

شك اهو منى او ودى وشكنا اذا شك اهو منى او مذى او ودى  
 احتياطا عند ابى حنيفة رضى الله عنه ومحمد فان علم انه ودى  
 فلا غسل مطلعا وكذا ان علم انه مذى ولم يتذكر احتلاما بقى ما اذا  
 شك اهو مذى او ودى فان تذكر احتلاما لزمه والا فلا والحاصل  
 ان الصور اربع عشرة على منتهى القسمة العقلية لانه اما ان  
 يتحقق انه منى او مذى او ودى وفى كل واحدة من الثلاث اما  
 ان يتذكر احتلاما او لا فهذه ست واما ان يشك اهو منى او مذى  
 او اهو منى او ودى او اهو منى او مذى او ودى تذكر احتلاما او لا  
 فى هذه الثلاث ايضا فهى ست وزد على ذلك ما اذا شك اهو  
 مذى او ودى تذكر احتلاما ام لا فيصير المجموع اربع عشرة صورة  
 يلزم الغسل فى صر منها وهى ثيقن المني تذكر احتلاما ام لا وثيقن  
 المذى ان تذكر احتلاما والشك اهو منى او مذى تذكر احتلاما ام لا  
 واهو منى او ودى تذكر احتلاما ام لا واهو منى او مذى او ودى تذكر  
 احتلاما ام لا واهو مذى او ودى ان تذكر احتلاما فلكل عشر كاملة  
 ولا يلزم فى الاربع الباقية وهى ثيقن انه مذى ولم يذكر احتلاما  
 او ثيقن انه ودى مطلعا او شك اهو مذى او ودى ولم يذكر احتلاما  
 فاحفظ ما ذكر فانه كثير الوقوع وفى الفتاوى الهندية اذا وجد  
 فى الفراش منى والزوج ينسبه للزوجة وهى تنسبه له يلزمهما  
 الغسل احتياطا ومما يكر وقوعه ان الشخص تارة يستيقظ ويذكر  
 انه وقع له فى النوم شهوة وانزال ولم يجد بالا فلا غسل عليه  
 والمرافى من الرجل فى ذلك مسألتى رجل بال فخرج من ذكره

متى كان متشرا لزمه الغسل وإلا فلا والأشأن مما يلزم به  
 الغسل إيلاج المحشفة أى رأس الذكر فى أحد السبيلين فيلزم  
 الغسل للشاهد والمفعول سواء وقع لا نزال أم لا بشرط كون المفعول  
 آدميا حيا بجماع مثله فخرج غير الآدمى كالبيهيمه فلا يلزم إلا  
 بنزول المني قال ابن عابدين فرج البهيمه كفها لا غسل فيها إلا  
 بالانزال ويعزر الفادل وتذهب البهيمه وتحرى على وجه الاستحباب  
 ولا يحرم أكل لحمها ان كانت مما يباح أكله اه وهى مسأله مبسوطه  
 فى باب المحدود وقد ورد الوعيد باللعن لمن أى بهيمه وخرج  
 بقوله حيا إيلاج الذكر فى فرج امرأة ميتة فلا يلزم به إلا اذا انزل  
 وبقوله بجماع مثله جماع صغيرة غير مشتهة بحيث لا يمكن  
 مفيد رأس الذكر فى محل الجماع فلا يلزم به الغسل إلا اذا انزل  
 مسأله لو جامعها فى غير الفرج وسال منه حتى نزل الى فرجها  
 وأم يخرج منها فلا غسل عليها ولو حبلت تنبيها من قطع رأس  
 ذكره يلزمه الغسل ان غيب قدرة من الباقى كما يلزمه ان اولج  
 حشفته وهى مكشوفة بخرقته كانت رقيقة بحيث يحس بحدارة  
 الفرج او لا خلافا لمن فصل وهذا كله مع عدم الانزال والثالث  
 مما يلزم به الغسل انقطاع دم الحيض والنفاس وفى الهندية لو  
 ولدت المرأة ولم تر الدم أصلا فالصحيح لزوم الغسل لها خاتمة  
 لا يلزم الغسل عند خروج مذى او ودى بل يلزم الوضوء فقط  
 كما لا يلزم بادخال اصبع او ذكر غير آدمى كجنى وقرد وحمارة او  
 خنثى او ذكر الميت او ذكر الصبي الذى لا ينتهى فى دبر اما

المرأة ان ادخلت جميع ما ذكر في قيامها وقصدت الاستمتاع لزمها  
 الغسل ثم اذا حصل واحد من الامور الثلاثة الملزمت للغسل يحرم  
 دخول المسجد واو مرورا الا لصورة كما اذا كان باب بيته في  
 المسجد ولا يمكنه تحويله ولا السكنى بغيره فيباح له المرور ولكن  
 بعد النيم ومن صورة ما في العناية عن الميسر مسافر من بمسجد  
 فيه حين مساء وهو جنب ولا يجسد غيره فيقيم لدخول المسجد  
 عندنا اه واو نلم شخص في المسجد فاحتلم لا يباح له الخروج  
 من غير تيمم ويحرم ايضا على من به حدث اكبر تلاوة القرآن  
 واو اقل من آية على المختار اذا اراد القراءة فلو اراد الدعاء بمثل  
 قوله تعالى رب اغفر لي ولوالدي وان دخل بيتي مؤمنا الآية  
 جاز له ذلك وكذا اذا قصد التاء قال في العيون لا يبي اليت قرا  
 الفاتحة على وجه الدعاء او شيئا من الآيات التي فيها معناه  
 ولم يرد القراءة لا بداس به وفي النهاية انه المختار لكن قال  
 الهندواني لا افتى به وهكذا يحرم عليه الطواف ويحرم ايضا  
 بما ذكر وبالحديث الاصغر من مصحف وكذا كل ما فيه آية  
 من القرآن كدرهم وحائط لكن ان كان في غير مصحف فالمنع في  
 محل الكتابة فقط وان كان في مصحف فالمنع مطلقا حتى سفره الا  
 الغلاف المنفصل عنه فيجوز حمله به وبكل ما هو منفصل عن  
 ثيابه التابعة له فلا يجوز حمله بكمه منلا ولا بشيء تعاق به  
 وحل ثياب اوراقه بعود ونحوه لعدم صدق المس عليه ولا يكره  
 النظر من غير مس ولا قراءة كما لا فكره لادعية وكتب الصغير

وكل ما فيه آيات من القرآن كتسب النسيب ومشي في الفتح على كراهة من كتب التفسير والفقه والسنن لأنها لا تخلو من آيات من القرآن قال ابن عابدين وهذا التعليل يمنع من شروح النحو أيضا والمخاض ان من عليه حدث اكبر لا يجوز له دخول المسجد والبرور فيه وتلاوة القرآن ان قصد القراءة ومن المصحف او ما فيه آية فاكثر اما من كان محدثا حدثا اصغر فيكرة له دخول المسجد ولا يدخله من كان على بدنه نجاسة وان احتاج الى خروج ريح فليخرج منه تستمر المصحف اذا صار بحال لا يقرأ فيه يدفن كالسالم فيجعل في خرقة طاهرة ويوضع في محل غير متين ولا يصب عليه التراب بل يجعل بينهما حائل وغيره من الكتب اذا وصل الى تلك الحالة فلا بأس بالقائه في ماء جار ودفنه احسن خاتمة قال في الفتاوى الهندية انواع لاغتسالات تسعة ثلاثة منها فريضة وهي الغسل من الجنابة والحيض والنفاس وواحد واجب وهو غسل الميت واربعة سنة وهي غسل الجمعة والميدين ويوم عرفة وواحد مستحب وهو غسل من اسلم ولم يكن جنبا

### ❖ فصل في المياه ❖

وهي انواع الاول الطاهر المطهر وهو الذي بقي على اوصاف خاتمة بحيث لم يغاب عليه شيء طاهر ولم تخالطه نجاسة كماء السماء والارضية والعيون والبحار ولج مذاق وذوق قال الله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا ومن ذلك ماء زمزم الا انه يكره استعماله في ازالة الخبث وهذا القسم تصح به الطهارة قطعاً القسم

الثاني الطاهر غير المطهر وهو الذي خالطه شيء طاهر غلب عليه  
 والغلبة أصلاً بكمال لا متزاج كمشرب النبات والثمار والواكه  
 والماء الخارج منها لا يصح التطهير به سواء سال بنفسه أو اختصر  
 ومنه ماء البطيخ وماء المرقى وسواء تغير بشيء من أوصافه أو لا  
 بقيت فيه رقة للماء أو لا إلا إذا كان المحتزج يقصد به التنظيف  
 كالامشنان ونحوه فإنه لا يضر ما لم يزل اسم الماء وأما أن تكون  
 الغلبة بغلبة المخالط فإن كان جامداً فلا يضره إلا إذا ذهبت رفته  
 وسيلانه بحيث صار نخينا ولا نظر للأوصاف وإن بقي على رفته  
 وسيلانه وزال اسم الماء عنه كنبذ تمر ومثله ماء الزعفران إن صلح  
 للصنع به فهو أيضاً غير مطهر وزوال اسم الماء عنه بمنزلة الضخامة  
 في القسم قبله في منع كل من كونه مطهراً وبهذا يعام حكم مسالة  
 كثرة الوقوع وهي تغير ماء الحمامات حين يحدد حبل النواخير وإن  
 كان المخالط الغالب على الماء مائماً فالعبرة بالأوصاف وهو قسمان  
 مباين للماء في جميع أوصافه أي لونه وطعمه وريحه والمصر حينئذ  
 تغير وصفين فأكثر كالحل فإنه لا يضر إن غير وصفاً واحداً ويضر  
 لو غير أكثر من وصف واحد ومباين في البعض كاللبن فإنه يوافق  
 في عدم الرائحة ويباينه في الطعم واللون وحينئذ يضر الماء ولو بتغير  
 وصف واحد بقي ما إذا تغير الماء بطول المكث فيصح التطهير به  
 وكذا لو تغيرت أوصاف الماء الثلاثة بوقوع أوراق الأشجار فيه أو  
 بالطين أو التراب أو الجص وإن كان حق هذه الأشياء لأربعة أن  
 تذكر أثناء التغير بالجامد تنبييه الماء المستعمل من قبيل الطاهر



غسل المظهر وتسميره بكل ماء أزيل به حدث أو أقيمت به قربته وفيه ثلاث صور إقامة القربة فقط بأن يكون على وضوء ويجدده فالماء المتناظر مستعمل ولا يصح التطهير به الصورة الثانية رفع الحدث فقط بأن تكون طية جنبية واغتسل بنية التبرد أو التدفئ أو إزالة الوسخ مع عدم نية رفع الحدث فيصح له أن يصلى به والماء المتناظر منه مستعمل الصورة الثالثة رفع الحدث وإقامة القربة بأن تكون عايد جنبية مثلا ويغتسل بنية رفعها فقد أقيمت القربة حيث نوى ورفع الحدث فالماء مستعمل أيضا فاوخطأ ماء طهورا فنجوز التطهير به أن قلب الطهور أما أن ساواه أو كان المستعمل أكثر فلا وبناء على ذلك يجوز التوضي من الشاقي أي الخياض الصغير ومخيط الحمامات وبركة المساجد وهي الجابية التي يتوضأ منها المصلون مع عدم جريانها وهذا ما لم يعلم أن الماء الذي لاقي أصاء المتطهرين رجع لهذه البقاع وسأوى ما فيها أو زاد عليه والآن فلا يصح التطهير به ومحل التقييد أيضا ما لم تبلغ العشر في العشر والآن فلا يضر مطاها ولو انغمس محدث في بئر وسطحها دون العشر في العشر وليست جارية وهو مستنج بالماء ولا نجاسة على بدنه واغتسل فيه فالرجل طاهر والماء الذي اتصل بأعضائه بعد انفصاله منها مستعمل لا كل الماء الثالث من المياه ما اختلط بتنجس ولا يصح التطهير به أن تغير أحد أوصافه الثلاثة كان جاريا أو راكدا وإن انتهى التغيير فالجاري يصح التطهير به وهو ما يذهب بتبئته أو ما يعد جاريا عرفا وكلاول أشهر والناني أطهر وأصح لأن العرف

قاص بان الماء متى كان داخلا من جانب وخارجا من آخر يسمى  
 جاريا وان قل الداخل وبه يظهر الحكم في برك المساجد ومقاطع  
 الحمامات مع انه في بعض الاحيان لا يذهب بجنة قتله ابن  
 مابدين ويثبت الجريان بمقدار ذراع ففي الذخيرة لو اصابته  
 الارض نجاسة فصب عليها الماء وجري فده ذراع ظهرت الارض  
 والماء طاهرا وهذا ما لم يظهر فيه اثرها والحقوا بالجاري الخوص الذي  
 يجري فيه الماء والغرف فيه متدارك بحيث لا يسكن وجه  
 الماء فيما بين الغرفتين ومثله ما لو كان به انسان يغتسل والماء  
 يفيض من الجوانب بسبب ذلك مع انصباب الماء فيه من  
 انبوب ونحوه ولا يعد من الجريان ما اذا كان الماء يدخل من  
 اعلاه ويخرج من اسفله والماء الراكد ان كان اقل من العشر في  
 العشر فانه لا يصح التطهير به والا صح ثم ان كان مربعا فشرطه  
 ان يكون دائرة اربعين ذراعا وسطحه مائة ففى كل جهة من  
 جهاته لاربعة عشر اذرع وان كان مدورا كالحلقة فشرطه ان يكون  
 دائرة ستا وثلاثين وقطره وهو الخط الممتد في الوسط هكذا 

احدى عشرة ذراعا وخمسا وان كان مثلثا هكذا  فشرطه ان  
 تصكون كل جهة خمس عشرة ذراعا وخمسا وقدر الذراع سبع  
 قبضات بلا اصبع قائمة وهو المراد بذراع الكرباس اعني ثياب  
 القطن وينتشرط في عمق الماء ان لا تظهر الارض بالغرف منه  
 القسم الرابع المنكوك في ظهوريته لا في طهارته وهو الذي  
 شرب منه حملا راما اثنان فان كانت امه حرسا فلا عبرة بالام

في عدة مسائل منها هذه وحل لاكل وحرمة والرقى والحرمة

### فصل في احكام السور

اعني الماء القليل المشروب منه ونعني بالقلية ما دون العشر في  
العشر وهو اقسام الاول طاهر مطهر لغيره ان كان فصلته شرب آدمي  
ليس على قمه نجاسة سواء كان كبيرا او صغيرا طاهرا ام لا ذكرا  
او انثى او كان فصلته شرب فرس او ما يوكل لحمه كالطيور المأكولة  
اللحم والابل والبقر والغنم ان لم تكن جلالة الثاني نجس  
نجاسة مغلظة وهو سور الكلب والخنزير وسباع البهائم وهي كل ما  
يصطاد بنابه كالذئب والضبوع والنمر والسبع والارد والفهد وهرة  
برية وشارب خمر لتولد لعابها من لحمها فلا يصح التطهير بها ذكر  
ولا الشرب منه الا لعطر كالميتة ومثل لعابها لبنها القسم الثالث  
مكروه لاستعمال كراهته تنزيهه ان وجد ماء لا كراهته فيه فان  
عدم فلا كراهته في استعماله وهو سور الهرة كالهامة وكذا الدجاجة  
المخللة اعني المرسلات التي تخالط النجاسات بخلاف المحبوسة في  
بيت متلا فلا يكره سورها وكذا سور ابل وبقر وغنم جلالة اى  
تاكل النجاسات وكذا سباع الطير كالصقر والمخدة والرخمة والغراب  
لمخالطتها الميتات والنجاسات ان لم يعلم ربيها طهارة افواها والا  
فلا كراهته وكذا يكره سور سواكن السيوت مما له دم سائل كالقارة  
والحية والوزغة اما ما لا دم له كالحنفساء والعقرب فانه لا يكره سورة

### فصل في مسائل الآبار

اذا وقعت نجاسة قليلة او كثيرة في بئر سطحها اقل من عشر في

عشر ينزح جميع مائها كما اذا سقط بها قطرة دم او بول او خمر ولا فرق في التجاسة بين المغلظة والمخففة فان ذلك انما يعتبر في غير المياه وكذا تنزح بوقوع مخزير وان خرج حيا للتجاسة منه وبموت كلب فان لم يموت ولم يصل قمه الى الماء قلته لا يتجس وكذا بموت حيوان دموى غير مائي كادمي وشاة ونعامة واوز كبير وكل ما مائل ذلك في الجملة سواء انتفخ ام لا وكذا ينزح جميعه بانتفاخ او تنفسخ او سقوط شعر حيوان صغير دموى غير مائي لا تشار التجاسة فان تعذر نزح ما في البئر لكونها معينة قدر ما فيها عند ابتداء النزح ويؤخذ ذلك بقول هـ دليين لهما بصارة بالماء لم ينزح ما قدره وهذا هو القول لاصح الذي يلتق به فان مات فيها الحيوان الصغير ولم يتفخ ولم يتفسخ ولم يتمط شعرة ينظر ان كان كحمامة وحررة ودجاجة وما قارب ما ذكر في الجملة نزح اربعون دلو وجوبا ويزاد الى الستين ندبا وان كان كعصفور وفارة فعشرون وجوبا وثلاثون ندبا وما كانت ميتة بين الحمامة والفارة فتحكمه كالفارة كما ان ما بين دجاجة وشاة كدجاجة فالمراتب ثلاث ويحكم بتجاسة الماء من وقت وقوع الحيوان ان علم او غلب على الظن فان لم يعلم ولا غلب الظن حكم بيوم وليلة ان لم يتفخ ولم يتفسخ وبثلاثة ايام ان انتفخ او تنفسخ وتعاد الصلاة المفروضة والمنذورة والواجبة وسنة فحجر يومه ان كان ذلك قبل الزوال ولاعادة من ذلك الوقت ثم المعتبر دلو تلك البئر نفسها ولا نزح في بول فارة وخره حمام وعصفور وسباع طير لتعذر صون الآبار

عن ذلك ولا يتقاطر بول كره وس ابر وشبار تجس للعلو عما ذكر  
فلومات الحيوان مطلقا في مثل الما جل ينزح جميعه

## \* الباب الثاني \*

في الطهارة بالتراب وفيه فصول

### \* الفصل الاول \*

التيم ثابت بالكتاب والسنة ومن خصائص هذه الامة بلا اوتياب  
وحقيقته مسح الوجه واليدين من الصعيد الطاهر بشرط النية  
\* الفصل الثاني في الاعذار المبيحة له \*

اولها العجز عن استعمال الماء المطهر الكافي للطهارة لبعده ميلا  
فاكثر والميل اربعة آلاف ذراع والذراع اربعة وصغرون اصبعها  
والاصبع ست شعيرات ياصق طهر كل شعيرة الى بطن لاخرى  
والشعيرة ست شعيرات من شعيرات البغل فان كانت المسافة اقل  
من الميل فلا يتيمم ولو خاف بالذهاب اليه خروج الوقت مسالته  
لو ازدحم جمع على بئر ولا يمكن الاستقاء منها إلا بالمناوبة وعلم  
انه لا يتوصل الى الماء إلا بعد خروج الوقت فانه لا يتيمم  
ونظيرها لو كانت عدة اناس امرأة وامس لهم إلا ثوب واحد يتناوبونه  
لصلاة ولا تصل النوبة لاحدهم إلا بعد خروج الوقت فانه يصبر  
حتى يصلي بالنوب ولو بعد خروجه ونظيرهما مسالته اخرى وهي  
ما اذا اجتمع اناس في مكان هيق ليس فيه إلا موضع صلاة شخص  
واحد فثما فانهم يصارون قياما بالنوبة ولو خرج عليهم الوقت

الثاني خوف حدوث المرض أو زيادته أو طول زمنه باستعمال الماء والخوف يكون بيقين أو بظنية ظن من اشارة أو تجربة أو اخبار طبيب مسلم حاذق غير فاسق مسالمة المبطون اذا خاف ان تحرك لاستعمال الماء اشتد وجعه فانه يتيمم وكذا صاحب الجذري ان خاف باستعماله شدة مرضه فتبببب محل تبببب فيما اذا كان ببببب جراحات او جذري ان عمت جميعه بالنسبة للوجع والغسل او اكثره بالنسبة للغسل او اكثر اعضاء وضوئه بالنسبة للاصغر اما ان صح لاكثر وسقم لاقل فانه يغسل الصحيح ويمسح السليم مباشرة ان امكن والا مسح على جبيرته ولا يجمع بين الغسل والتيمم واما ان كان الصحيح والسليم متساويين فالاصح انه يتيمم **الثالث** خوف اهلاك البرد او تمريره سواء كان ببصر او غيره ان هدم الحمام بالكلية او وجد وعجز عن اداء لاجرة ولم يجد من يسلمه او وجد ولم يكن له مال غائب فان تخلف قيد من القيود المذكورة امتنع التيمم كما يستنع ان قدر على تسخين الماء او وجده بثمن يتقدر عليه وان نسيت بشرط ان يكون الثمن معتادا ثم هذا العذر وهو خوف اهلاك البرد الخ انما هو للجنب فقط لا المحدث حدثا اصغر لعدم تحقق الضرر عادة **الرابع** من الاضرار ان يحول بينه وبين الماء خوف عدو كحيتة او نار او قاطع طريق وكذا خوف المرأة من فاسق ومثلها لامرد وكذا من طيه دين وهو معسر يخاف بذهابه للماء سجنه ثم اعلم ان لا يبرى يمنع من الطهارة والمحسوس

في السجن ومن قيل له ان توصات قتلتك يجوز له التيمم ويعيد  
 الصلاة ان زال المانع الخامس انحياز المرأة بين رجال ولا يمكنها  
 الغسل الا مكشوفة وكذا الرجل بين نساء قال ابن عابدين والظاهر  
 ان لا اعادة عليهما عند زوال المانع السادس من الاذكار ان يكون  
 له قدر من الماء وخاف ان استعماله عطش هو او دابته او رفيقه  
 او دابته او كلب صيد او كلب حراسة الماشية واستظهر ابن  
 عابدين ان كلب حراسة المنزل مثلها السابع ان يحتاج الى  
 ذلك الماء للعجن مسالمة اذا اضطر شخص لماء لاجل العطش  
 وهو عند آخره لم يحتج اليه وامتنع من اعطائه فلم يطرأ الحذو قهرا  
 ولو بقتال فان قتل رب الماء قدمه مدر ولا دية ولا كفارة قال ابن  
 عابدين وينبغي ان يضمن المصطر قيمة الماء فان كان الذي قتل  
 هو المصطر لزم القصاص في العمد والدية في شبه العمد او الخطا او  
 ما جرى مجراه لكن الدية على العاقلة وعلى القاتل الكفارة اذ في  
 البحر قال في السراج فان كان صاحب الماء محتاجا اليه للعطش  
 فهو اولى به من غيره الثامن ان لا يجد آلة طاهرة يستخرج بها  
 الماء فان وجد او ثوبا يديه للماء ثم يعصره امتنع التيمم ومحل  
 لزوم ادلاء التوب ان لم تنضم قيمته بذلك قدر درهم فاكثروا  
 والا تيمم كما لو راي الصلي شخصا يسرق ماله فان كان قدر  
 الدرهم فاكثروا قطع الصلاة والا فلا ويمتنع التيمم ان وجد من ينزل  
 للماء باجرة المثل تنبيه لو تيمم لعدم الماء ثم مرض مرضا يبيح  
 التيمم ووجد الماء اعاد التيمم للسبب الثاني وبطل حكم الاول

وحاصلها اجمالاً بهد الماء ميلاً فاكثرو وخوف حدوث المرض او زيادته او طول زمنه باستعمال الماء وخوف الخشب ان يهلكه البرد او يمرضه لا المحدث حدثاً اصغر لعدم تحقق الضرر بذلك عادة فلو فرض تحققه جاز اجماعاً وان يحول بينه وبين الماء خرق عدو وانحياز المرأة بين رجال ولا يكتفى الغسل إلا بمكشوفة وكذا الرجل بين نساء وان يخاف باستعماله عطش نفسه او دابته او رفيقه او دابته او كلب صيد او حراسة الماشية او المنزل وان يحتاج للماء للعجن وان لا يجد آلة طائفة لاستخراج الماء

### ❦ الفصل الثالث ❦

فيما يكون به التيمم من الصعيد الطاهر ومعنى الصعيد وجه الارض قال الله تعالى فقيموا صعيداً طيباً فيصح التيمم على كل ما كان من جنس الارض كالتراب والرمل والسبخة المتعقدة من الارض دون الماء وكالحص والنورة والسجل والزرنيخ والمغرة والعقيق والكبريت والبرذ والبرجد والياقوت وفي جواز التيمم بالمرجان قولان فمن منع رأى شبهه بالنبات لكونه اشجاراً نابتة في قعر البحر كذا قاله في الفتح والذي في البحر والنهران هذا سهو وان الصواب الجواز كما في مائة الكتب قال صاحب تنوير الابصار في منعه اقول الطاهر ان من منع التيمم به رأى انه يتعقد من الماء كاللؤلؤ فان كان الامر كذلك فلا خلاف في منع الجواز به ومن رأى صحة التيمم به رأى انه من جملة اجزاء الارض فان كان كذلك فلا خلاف في الجواز به قال التحرير ابن عابدين والذي دل عليه كلام اهل



المتبرة بالجواهر ان له شيها بالنبات وشيها بالمعادن وبه افصح  
 ابن الجوزي فقال انه متوسط بين عالمي النبات والجماد فيشبه  
 الجماد بتجره ويشبه النبات بكونه اشجارا ثابتة في قعر البحر  
 ذات عروق واغصان خضر متشعبة قائمة . اهـ . والذي مال  
 اليه الرملي الجواز كما في مائة الكتب وكان وجهه ان كونه  
 اشجارا في قعر البحر لا ينال كونه من اجزاء الارض لان الاشجار  
 التي لا يجوز التيمم عليها هي التي تتردد بالنار وهذا حجر كباقي  
 الاجار يخرج في البحر على صورة اشجار فلهذا جزموا في مائة  
 الكتب بالجواز فيتعين المصير اليه اهـ ويصح التيمم بالآجر المشوي  
 على الصحيح وبالحذف وهو كما في القاموس كل ما عمل من  
 طين وشوي بالنار حتى يكون فخارا الا اذا كان عليه صبغ ليس  
 من جنس الارض وكذا يصح بالحجر سواء كان عليه خبارام لا  
 بان كان مغسولا او املس كالرخام ويصح بالطين الاحمر والاصفر  
 والاسود ولا يصح كذا في الفتاوى الهندية ويصح بالارض الدنية  
 واما الملح فان كان منعقدا من الماء فلا يصح التيمم به انفا وان  
 كان جبليا اي يوجد في الجبال كالعروق فالفتوى على الجواز كذا  
 في البحر الرائق ولا يجوز بالجواهر ولو مسحوا لتولده من حيوان  
 البحر ولا بمنطبع كالحديد والقضبة ومعنى انطباع ما ذكر انه يصح  
 ان يقطع ويلين ولا يصح بالزجاج وبالمترمد اعني الذي يحرق  
 فيسير رمادا كالخطب والخشب ونحو ذلك وكذا رماده الا رماد  
 الحجر كجبس ويصح باوان طين غير مدهونة بالكليته او مدهونة

بصبح هو من جنس الارض كالطفل والمغرة ويصح بحائط مطين او بمصص  
ولا يصح بالعنبر والكافور والمسك ولا بالماء المتجمد ... السالت  
لو اختلط الذهب والفضة بالتراب وكان الغالب التراب صح التيمم

### ❖ الفصل الرابع ❖

يجوز التيمم للفرص واخيره لانه بدل مطلق من الماء ويرتفع به  
الحديث الى وقت وجوده ويجوز قبل دخول الوقت بل هو مندوب  
ثم ان التيمم تارة يكون لشيء لا يتوقف على الطهارة كدفن الميت  
وزيارته ورد السلام والنوم فمن تيمم لما ذكر لا يصح له ان يصلى  
به وتارة يكون لشيء يتوقف على الطهارة كمس المصحف وتلاوة  
القرآن للجنب فهذه لا تحل بدون طهارة فاذا تيمم لها جاز له  
ان يصلى به ثم اعلم ان كلا من القسمين لا يصح التيمم له الا  
بعد وجود عذر من الاضرار المتقدمة المبيحة للتيمم خلافاً من فصل  
وقال ان ما يتوقف على الطهارة لا يصح التيمم له الا به عذر وما لا  
يتوقف عليها يصح التيمم له واومع وجود الماء

### ❖ الفصل الخامس ❖

في صفة التيمم اول ما ينوي بقلبه ويقول بلسانه تويت التيمم  
لرفع الحدث ويضع يديه على صعيد طاهر مما قد علمت يقبل بهما  
ويدبر ويقرأ اصابعه ثم يرفع يديه وينفضهما نشفا خفيفا ويمسح  
بهما وجهه يستوعبه ولا يدق منه شيئا ثم يعطرب يديه مرة ثانية  
يثعل فيها كالأولى ثم يرفعهما فيمسح بهما من راسه الى راسه  
اليسرى ثم اربع اصابع من يده اليمنى بيضا من راسه الى راسه

ويعمرها الى المرفق ثم يضع كفها اليسرى على باطن ذراعها اليمنى  
دون لا يهام ويعمر بها الى الرسغ ثم يمر يباطن ايها اليسرى على  
ظهر ايها اليمنى ثم يفعل بيده اليسرى كذلك ثم يخلل بين  
اصابعه واليمنى في الجنابة والمحدث والحيمس والنفاس سوا

### \* الفصل السادس \*

في فرائض التيمم اولها النية وتقدمت كيفيتها وثانيها الصربة  
لاولى وثالثها الصربة الثانية ورابعها الاستيعاب حتى لو لم  
يمسح تحت الحاجبين او شيئا من اجزاء وجهه لا يجوز له ولا بد  
من نزع الخاتم لصعف الطهارة الترابية تنبيه لو مسح باحدى  
يديه وجهه ومسح بالآخرى احدى يديه يلزمه ان يعيد صربة  
الخرى لمسح اليد التي لم تمسح ويجزئه

### \* الفصل السابع في سنته \*

اولها اقبال اليدين بعد وضعهما على الصعيد وثانيها ادبارهما  
وثالثها نفصهما نفعا خفيلا ورابعها تفريق الاصابع وخامستها التسمية  
في اوله وسادستها الترتيب بين الوجه واليدين وسابعها الموالاة  
اي عدم التفريق بين فعل الوجه واليدين

### \* الفصل الثامن \*

يتحقق التيمم بنواقض لاصل فان كان بدلا من الوضوء انتقض بنواقضه  
وان كان بدلا من الغسل فكذلك ولا ينتقض بنواقض الوضوء وصورة  
ذلك ان هذا الشخص عليه جنابة وله عذر من الاعذار المبيحة

للتيمم فيتيمم ثم ان حصل له واحد من موجبات الغسل اعادة تيممه  
وان حصل له واحد من نواقض الوضوء فانه لا يعيد التيمم ولكن  
عليه الوضوء ان لم يكن هناك عذر من اعداء التيمم والا تيمم للوضوء  
لا للجسامة لما عرفت **والخاص** ان التيمم ان كان بدلا عن  
الوضوء بطل بنواقضه او موجبات الغسل وان كان بدلا عن الغسل  
فانه لا يبطل الا بموجباته فقط لا بنواقض الوضوء ويستثنى التيمم  
ايضا بوجود الماء مع القدرة على استعماله قال عليه الصلاة والسلام  
التراب طهور المسلم ولو الى عشر حجج ما لم يوجد الماء والحج  
السنون فلو وجد الماء وعجز عن استعماله لا يبطل تيممه فلتقدير  
في نقصه على زوال لا عذر المبيحة له لان ما جاز بعذر بطل بزواله  
فلو تيمم لمرض بطل بمرئيه النبي قال في الفتاوى الهدوية المصلى  
ان قال له نصراني خذ الماء يمضى على صلاته ولا يقطعها لانه  
قد يكون استهزاء فلا يقطع بذلك وبعد صلاته يسأله فان اعطاه  
اعاد والا فلا ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم واوا الى عشر حجج ان  
المنيم يصلى بالتيمم الواحد ما شاء من فرض ونفل واومقدار عشر  
سنين خاتمة فاقد الماء والتراب كالحجير في مكان نجس ولا  
يمكنه اخراج تراب مطهر او كان عاجزا عن الطهرين لمرض يؤخر  
الصلاة اما من قطعت يداه ورجلاه وبوجهه جراحة فيصلى بغير  
طهارة ولا تيمم ولا يعيد على الاصح

### باب الثالث في المسح على الخفين

وانما اخبر عن التيمم لثبوت التيمم بالكتاب والسننة وديث المسح

بالسنة فقط قل في متن الهداية للفرزدق ومن الحسن البصري  
رضي الله عنه انه قال حدثني سبعون رجلا من اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انهم راوه يمسح على الخفين ثم ان المسح يكون  
لحدث حدثا اصغرا او محمدا وضوءه لا لجنب وحائض ومغتسل  
للجمعة فهو لاء الثلاثة يلزمهم نزع الخف عند ارادة الغسل

### \* فعمل في شروطه \*

هي ثلاثة أحدها ان يكون الخف ساترا لمحل الفرس الذي  
يجب ضامه في الوضوء الثاني ان يكون محل المسح ماصفا  
بالقدم لمنع سريته الحدث للقدم الثالث ان يمكن تتابع المسمى  
المعاد به فرسخا فاكثر والمراد بالمعاد ما لا يبطء فيه ولا سرعة  
والفرسخ ثلاثة اميال وهي اثنا عشر الف خطوة ثم ان الماسح ان  
كان مقيما مسح يوما وليلة وان كان مسافرا مسح ثلاثة ايام بلياليها  
والمرأة كالرجل ومبدأ المدة المذكورة من اول وقت الحدث الذي  
بعد ايس الخف لا من وقت المسح ولا من وقت اللبس وصورة  
ذالت ان يتطهر ثم يلبس الخف قبل الزوال بساعة مثلا ثم يحدث  
عند الزوال فمبدأ المدة من الزوال ثم لا بد ان يكونا ملبسين على  
طهارة من الاصغر ولا يبر ويحجز المسح على خف فوق خف وعلى  
جرموق بضم الجيم وهو جلد يلبس فوق الخف لحفظه من طين  
ونحوه ويتقال له الموق ايضا ويصح المسح عليه ولو بلا خف  
وحيث كان معه لا يانزم مسح الخف ويصح المسح على الجوارب  
وهو في العرف اسم للفاقة المخيطة على الرجل بشرط وقوفه معها

من غير ربط وبشرط تخافته أي خشونته بحيث يمشي به فرسخاً  
 مشياً معتاداً من غير نعل وكذا يقفل فيما قبله حتى لو كان من  
 شعر أو غزل مع تخافته ولا ترمى الرجل من تحته ولا ينفلد ماء  
 المسح إلى ما تحته فيصح المسح عليه ومن المخافاة أن كل ما كان  
 في معنى الخنف من أدمان المشي عليه وقطع الشربة ولو كان  
 من لبد رومي يجوز المسح عليه أما ما تفرده الناس الآن من  
 لبس جورب الطن أو الخيط أو الجورير فلا يصح المسح عليه لأنها  
 لا تتحمل المشي بها من غير نعل ولأنه أميال أنه ابن عابد من  
 ثم قال وجواز المسح متفق عليه في النعل وهو ما جعل على أسفله  
 جلد وكذا في المجلد وهو ما جعل الجلد على أعلاه وأسفله ويجوز  
 على الجوارب اللبديّة والخفاف المتخذة من اللبود المركبة ذالـه  
 ابن عبد اللطيف ولا يجوز المسح على خنف فيه خرق كبير يظهر منه  
 مقدار ثلاث أصابع الرجل لأصابع بكاملها طولاً وعرضاً وإن قطعت  
 أصابعه يعتبر بأصابع مماثلة تنسب إليه الخنف والجورب المشقوق  
 على ظهر القدم وله أضرار أي علة فسدته على القدم فيستتر ما فيه  
 كغير المشقوق فإن ظهر من ظهر القدم شيء يحكم له بحكم خرق  
 الخنف مسأله لو خرق الخنف قدر ثلاث أصابع إلى أنه عند  
 المشي لا يطير الخرق له ثلاثة الخنف لا يمنع المسح وإذا وقعت  
 خروفي متعددة وكل واحد وحده لا يمنع المسح كان أو جمع  
 بعضها مع بعض منعت وإن كانت في خنف واحد كان يكون في  
 مقدم الخنف خرق قدر أصبع وفي العقب داله وفي الخلف

كذلك تمنع المسح وأو كان في كل واحد من الخفين خروج  
غير ما نعت لكن اذا جمعتهما تكون مثل القدر المانع لا تمنع  
ويصح المسح \* فصل في تواقضه \*

يتقصر ما يتعنى الوضوء لانه بعضه ويتقصر ايضا نزع الخفين  
من الرجلين او احدهما بل مجرد وصول احدى القدمين الى ساق  
الخف يبطل المسح لان الساق ايست بمحل للمسح فصار خروج  
القدم اليها كخروج الرجل كلها واذا نزع الخف وهو طاهر لا يجب  
عليه الا غسل رجليه وكذا اذا انقضت مدة المسح وهو طاهر  
مسالت لو خاف من نزع خفيه على ذهاب قدميه من البرد  
جاز له المسح وان طالت المدة كمسح الجبيرة هكذا في النسيين  
والبحر الرائق فرغ لو ايس خفيه على طهارة كاملة ومسح ثم  
دخل الماء في احد خفيه ان بلغ الكعب حتى صار جميع الرجل  
مغسولا وجب غسل الاخرى هكذا في الخلاصة

### \* فصل في صفة المسح \*

وهي ان يصنع اصابع يده اليمنى على مقدم خفه الايمن عند  
رغوس الاصابع ويصنع اصابع يده اليسرى على مقدم خفه الايسر  
كذلك فاذا تمكنت لاصابع وهي متفرجة فبر منعمة يمددها كالخطوط  
حتى ينتهي الى اسفل الساق فوق الكعبين

### \* مطلب في المسح على الجبائر \*

وهي العيدان التي يجبر بها الكسر وكذا اللصقة التي تكون

مباشرة للجرح وكذا العصابة التي يعصب بها الجرح ومحل التصدق  
وموضع الكلى وهو فرتى على ما ذكر فلا يجوز تركه حيث  
يضره المسح على الجرح نفسه فان لم يضره وجب المسح عليه  
نفسه فان لم يتقدر مسح على دوائه او لصقته فان لم يتقدر  
مسح على العصابة التي فوق الكلى في تنوير البصير والمخاض  
لزوم غسل الحمل واوباء حار يعني سخنا فان ضره الغسل مسحه  
فان ضره المسح مسحها يعني العصابة ونحوها فان ضره مسحها  
سقط اصلا تنبيهه يمسح المقتصد والجريح او صاحب الدمل  
على كل العصابة سواء كانت بقدر الجراحة وهو طاهر او كانت  
اكثر بشرط ضرر الغسل او المسح لغير محل الجرح الذي لف عليه  
بقية العصابة او كان يضره حل العصابة ولو بعد البرء بان التصقت  
بالحمل بحيث يعسر نزعها لكنه حينئذ يمسح على الملصق ويغسل  
ما قدر على غسله من الجوانب والمسألة رابعة لانه ان ضره  
الحل يمسح سواء ضره المسح على ما تحتها ام لا وان لم يضره حلها  
فاما ان لا يضره المسح ايضا فيلزمه حلها ويغسل ما لا يضره واما  
ان يضره المسح فيحلها ويمسح ما يمسح ويغسل ما يغسل اذ  
النابت بالضرورة يتقدر بقدرها وما يبيح المسح على كل العصابة  
انه ان حلها لا يمكنه الربط بنفسه ولا يجد من يربطها قال ذلك  
كله ابن عابدين مسألته لو انكسر طغرة فجعل عليه دواء  
كعلك او مرهم او جلدة مرارة او جعل الدواء على شقوق رجله  
يجرى الماء عليه فان لم يتقدر مسحه ثم المراد من الضرر الضرر



المحبر لا مطلقه فان ادنى الضرر لا يبيح ترك الغسل ويبطل  
 المسح سقوط الجبيرة او الخرقه او الدواء من براء فان سقطت  
 عن غير براء لم يبطل المسح فان سقطت وهو في الصلاة ان كان  
 سقوطها من براء وقبل ان يجلس قدر التشهد بطلت صلاته فيغسل  
 ذلك المحل ويتدثها وان سقطت من غير براء اتم صلاته وكذا  
 عن براء وبعد ما جلس قدر التشهد فرغ في جامع الجوامع رجل  
 به رمد فداواه الطبيب وامره ان لا يغسل فهو كالجبيرة اه وقد  
 نصوا في غيره ذا المحل على ان المراد بالطبيب الذي يسمع كلامه  
 المسام الخاذي غير العاسق والرجل والمرأة والمحدث والمجنب في  
 المسح سواء ولا يشترط في صحة المسح عاينها لبسها على طهارة كما  
 لا يشترط في مسحها نية اتفاقا

### • باب الحيض والنفاس والاستحاضة •

اما الحيض فهو دم رحم لا لولادة والرحم وماء الولد فخرج دم  
 الاستحاضة والرماف والجراحات وما يخرج من دبرها فلا يقال  
 فيما ذكر حيض وقولنا لا لولادة اخرج دم النفاس ثم ان سبب  
 نزول دم الحيض هو ابتلاء الله تعالى لحواء لاجل اكلها من الشجرة  
 وبقي في بناتها الى يوم القيامة واقله ثلاثة ايام بايالها وقدر ذلك  
 الثمان وسبعون ساعة بالساعة الفلكية التي هي خمس عشرة درجة  
 واكثره عشرة ايام بايالها روى ذلك عن ستة من الصحابة فالنافس  
 عن ثلاثة ايام والرائد على العشرة والخارج من الحامل استحاضة  
 وليس بحيض قال التحرير ابن عابدين ثم اعلم انه لا يشترط استمرار

الدم في الايام المذكورة بحيث لا ينقطع ساعة لان ذلك لا يكون  
إلا نادرا بل انقطاعه ساعة او ساعتين قصاء ما غير مبطل اى الحكم  
الحيض وانما العبرة بآرله وآخرة اد واقل ايام الطهر الفاصل بين  
الحيضتين او بين النفاس والحيض خمسة عشر يوما بليا اليها وبين  
النفاسين اقله نصف حول واكثره لا حد له وان استغرق العمر  
وذلك صادق بثلاث صور الاولى ان تبلغ البنت باسن وتبقى  
بلا دم طول عمرها فتتضمن مدتها بالاشهر الثانية ان ترى الدم  
عند البلوغ او بعده اقل من ثلاثة ايام ثم يستمر انقطاعه وحكمها  
كالاولى الثالثة ان ترى ما يصلح ان يكون حيضا ثم يستمر  
انقطاعه فتحكمها كالاولى ايضا الا انها لا تنقص مدتها الا بالحيض  
ان طرا الحيض ما بها قبل سن لا يأس والا فبالاشهر من ابتداء  
سن لا يأس ثم ما تراه المرأة من الحمرة والصفرة والكدر والخضرة  
والسواد والارربة في ايام الحيض حيض حتى ترى البياض خالصا  
وهو شئ يشبه المخاط يخرج عند انتهاء الحيض وفيه موافقة  
الذي نخبر به المرأة نفسها اذا خرج ابيض فقد ظهرت من الحيض  
مسالمة الطهر اذا نخل بين الدمين في مدة الحيض فهو كالدم  
الجاري فاستيعاب الدم مدة الحيض ليس بلازم والحيض يسقط طهها  
الصلاة فلا يصلحها حل الحيض ولا تنصيحها وتحرم عاها الصوم فلا  
تصوم حال الحيض ولكنها تنصيه بعد الطهر والفرق بينهما حصول  
المسئلة في الصلاة دون الصوم ويمنعها من المسجد وسطحه ولا  
نظري بآبائيت كما يحرم على الزوج ان يقرنها فيما بين السرة

والركبة وهو محل لا زار ويحل له الاستمتاع بها في غير ذلك وتورد  
العلماء في جواز النظر لما بين السرة والركبة فسائدة لا يحل  
لها ان تكتم الحيض عن زوجها فيجامعها كما لا يحل لها ان تظهر  
انها حائض من غير حيض لمنع من مجامعتها وقد ورد اللعن للمرأة  
الموصوفة باحدى الصفتين المتقدمتين اما وطوها في الدبر فمحرم  
في الحيض والظهر لقوله عليه السلام ملعون من اتى امرأة في دبرها  
ويلزمها لاغتسال عند انقطاع الدم تنبيه اذا انقطع عند اكثر  
ايام الحيض وهو عشرة ايام حل وطوها من غير غسل لكن يستحب  
له ان لا يقربها حتى تغسل واذا انقطع لاقبل من العشرة لم يجز وطوها  
حتى تغسل او يمضي عليها آخر وقت الصلاة الذي يسع لاغتسال  
والتحريم لان الصلاة انما تجب عليها اذا انقطع الدم وبقي من  
الوقت هذا الدر اما اذا بقي اقل من ذلك فلا يحل وطوها حتى يمضي  
وقت الصلاة التي تلي تلك الصلاة قال الفاضل ابن هابدين اعلم  
انه اذا انقطع دم الحيض لاقبل من العشرة وكان لتمام مادتها فانه لا  
يحل وطوها الا بعد لاغتسال او التيمم بشرط المتقدم في باب التيمم او  
بعد ان تمير الصلاة دينا في ذمتها وذلك بان ينقطع الدم ويمضي  
عليها قدر ما يسع الغسل واللبس والتحريم سواء كان لا انقطاع قبل  
الوقت او في اوله او قبل آخره بقدر ما يسع الغسل واللبس والتحريم  
فان انقطع قبل الظهر مثلا او في اول وقته لا يحل وطوها حتى تغسل  
او يدخل وقت العصر لانها لما مضى عليها من آخر الوقت ذلك  
القدر صارت الصلاة دينا في ذمتها وبذلك نصير طاهرة حكما وكذا

إذا انقطع الدم في آخر وقته وكان بين الانقطاع وبين وقت  
 العصر ذلك القدر الذي علمه فله وطوعا بعد دخول وقت العصر  
 فان كان بين الانقطاع ووقت العصر دون ذلك بان لا يسع الغسل  
 واللبس والتحريمة فلا يحل الوطء إلا بعد دخول وقت المغرب  
 لصيرورة صلاة العصر ديناً في ذمتها دون الظهر لانها لم تدرك من  
 وقتها ما يمكنها الشروع فيه اذ ببعض توضيح ويحرم على الحائض  
 ايضاً قراءة القرآن ولو اقل من آية بشرط ان يكون من المركبات  
 لا المفردات اذ يجوز للحائض المعلقة للقرآن ان تعلم كلمة بعد  
 كلمة ثم محل حرمة قراءة القرآن ان كانت بقصد التلاوة فلو قرأت  
 الفاتحة بنية الدعاء او شيئاً من الآيات التي فيها معنى الدعاء  
 ولم ترد القراءة لا بأس بذلك كما تقدم في حق الجنب ويحرم  
 عليها من المصحف ولو مكتوباً بالفارسية على الاصح وبقيت التنصیل  
 حكمه حكم الجنابة وقد تقدم فراجع استدراك ورجوع  
 ما تقدم من ان الظهر اقل خمسة عشر يوماً واكثره لا حد له  
 وان استغرق العمر يوم المبتدأة والمعتادة والتحيرة وهي التي نسبت  
 عاداتها فالاولى من كانت في اول حيض او نفاس والثانية من  
 سبق منها دم وظهر صحيحان او احدهما فان استمر الدم ولم تر  
 علامة الطهر فالمبتدأة حيضها عشرة وظهرها عشرون في كل شهر  
 ثم ذلك دأبها ونفاسها اربعون وظهرها عشرون اذ لا يتوالى نفاس  
 وحيض فلا بد من طهر فاصل بينهما وهو في حقها عشرون كما  
 علمت ثم حيضها عشرة ثم ذلك دأبها وان وقع الاستمرار للمعتادة

فطهرها وحبستها ما اعتادته ثم ان عادتھا تتبدل بالزيادة أو النقص ولو  
 مرة واحدة بشرط كون الزائد أو الناقص بين طهرين تامين ولم  
 يجاوز العشرة ومسال ذلك مادة حبستها خمسة ايام ثم طهرت  
 خمسة عشر يوما فاكثر ثم عاودها وبقي ستة ايام أو اربعة ثم  
 طهرت خمسة عشر يوما فقد تغيرت عادتها وصارت ستة أو  
 اربعة اما ان تجاوز العشرة فالعبرة بعادتها والزائد استحاضة لكن  
 عند زيادة الدم على عادتها توخر الصلاة فان طهرت ولم يجاوز  
 العشرة فلا يازمها قضاء صلاة امد الزيادة وان جاوزها قصت صلاة  
 ما زاد على عادتها وفي الهندية لو انقطع دمها قبل عادتها يكره  
 وطوما ولو بعد الغسل الى ان يصل امد عادتها ومتى طهرت المبتدأة  
 دون العشرة والمعاداة دون عادتها اخرتا لاغتسال الى آخر الوقت  
 بحيث لا تدخل الصلاة في الوقت المكروه اه واذا اردت بسط  
 الكلام في هذا المحل مع ما يتعلق بالتحيرة فعليك بالمطولات .  
 ودم الاستحاضة هو الناقص عن اقل امد الحيض والزائد على  
 اكثره او على اكثر النفاس او على عادة المعتادة في الحيض والنفاس  
 وجاوز اكثهما وما تراه صغيرة دون تسع على المعتد وما تراه آيسة  
 وقيد ابن عابدين لاخبر بما اذا لم يكن دما خالصا وما تراه حاملا  
 ثم ان حكم دم الاستحاضة كالرعاف الدائم لا يمنع الصلاة ولا الصوم  
 ولا الوطء واما النفاس فهو الدم الذي يخرج عقب خروج  
 كل الولاد او اكثره ولو متقطعا عضوا عضوا اما الخارج عند خروج  
 اثاره او قبل خروجه بالكلية فدم استحاضة وقد علمه غير بعيد

مسألت لو ولدت من قبل سرتها بأن كان بطنها جرح وخرج  
 الولد منه تكون صاحبة جرح سائل إلا اذا خرج من الفرج دم  
 عقب خروج الولد من السرة فانه حينئذ يكون نفاسا اذ من القداوى  
 الهندية ونفاس التوامين مبدوء من الاول وشرط ملك التسمية ان  
 يكون بين ولادتهما اقل من ستة اشهر والا فحملان قال القاضى  
 القدورى نفعا الله به ومن وادت واديين في بطن واحد فنفسا  
 ما خرج من الدم عقب الولد الاول عند ابى حنيفة ومحمد واو  
 كان بينهما اربعون يوما وحكى ان ابا يوسف قال لابي حنيفة  
 ارايت لو كان بين الولدين اربعون يوما هل يعد الثانى نفاسا  
 فقال ابو حنيفة هذا لا يكون قال ابو يوسف فان كان فقال ابو  
 حنيفة لا نفاس لها من الثانى وان رخم انف ابى يوسف ولكنها  
 تفصل وقت وضع الثانى لان اكثر مدة ايلم الناس اربعون واطل  
 لا حبل له ولو ساعة وقد مرث لها اربعون مع الاول فلا يارهما  
 نفاس آخر نادرة قال الباجورى الشافعى في حاشيته على  
 شرح الشنورى ان الامام الشافعى رضى الله عنه قال جالست  
 شيخا لاستفيد منه فدخل عليه خمسة كهول قبلوا ما بين يديه  
 ودخلوا الخباء ثم دخل خمسة شبان ثم خمسة دونهم ثم خمسة  
 حدثان وفعلوا كذلك فسئل الشيخ عنهم فاخبر انهم اولاده وان كل  
 خمسة توالم وفي الكتاب المذكور حكى ان امرأة ولدت اربعين  
 ولدا كل واحد منهم مثل الاصبع فكبروا وركبوا الخيل خلف ايهم  
 اذ فسبحان القادر على كل شىء ثم قد علمت ان اقل النفاس

لا حد له وأكثره أربعون يوما فإن زاد على الأربعين فهو استخاضة والزائد على عذتها أو الناقص يقرر فيه ما قرر في الحيض حرفا بحرف خاضعة في القاروى الهندية الأحكام التي يشترك فيها الحيض والناس ثمانية وهي سقوط الصلاة فلا قضاء عليهما فإذا حاضت المرأة أو نفست ولو في آخر الوقت بحصة أمكن أن تصلي فيها أو لا سقط منها قضاؤها وحرمة الصوم ولكن عليهما القضاء وحرمة دخول المسجد كالجنب ولو فوق سطحه كان المراد الجلوس أو المرور وحرمة الطواف وقراءة القرآن ومس المصحف والجماع ووجوب الغسل مطلب في المعذور وهو صاحب سلس بول لا يمكنه إمساكه أو استطلاق بطن أو انفلت ريم أو استخاضة أو قيح أو صديد أو ماء جرح وما يخرج من النقطة ولاذن لعلة ومن العين ذات الرد أو العيش لاحتمال كونه صديدا إن استوعب كل واحد مما ذكر جميع وقت الصلاة المفروضة بأن لا يجد في جميع وقتها زمنا يتوضأ ويصلي فيه خاليا عن الحدث بما ذكر فالانقطاع اليسير ملحق بالعدم ثم هذا الاستيعاب شرط في الاجتهاد لتحقيق العذر وبعد ذلك يشترط وجوده في جزء من الوقت ولو مرة وحكم سن هذه حاله الوضوء لكل فرض ثم يصلي به في وقت ذلك الفرض ما شاء من نفل فإذا خرج الوقت بطل وضوءه ولزمه الوضوء للوقت الآخر وهكذا فلا يلزمه الوضوء من ذلك المحدث إلا لكل وقت مرة ما لم يطرا حدث آخر غير ذلك العذر وإلا لزمه الوضوء له تنبيها لو سال واحد من الأعذار على

ثوبه فوق الدرهم جازله ان لا يغسله ان كان لو غسله سال  
 قبل الفراغ من الصلاة والا فلا يجوز ترك غسله مسالته لو كان  
 برجله جرح اذا قام سال وان قعد لم يغسل او كان اذا قلم سلس  
 بوله وان قعد استمسك او كان شهقا كبيرا ان قام يجوز من القراءة  
 وان قعد قدر عليها جازلهم كلهم الصلاة على حالة التعود وكذا المرأة  
 ان كان معها ثوب صغير لا يستر جميع بدنها وهي قائمة ويسترها  
 قائمة صلت على حالة التعود للستر فسرع لا يجوز لمن به  
 انفلت ريح ان يصلى خلف من به سلس بول لان الامام معه  
 حدث ونجاسة فكان صاحب مدرين والماموم صاحب مدر واحد  
 وكذا لا يجوز لمن به سلس بول ان يصلى خلف من به انفلت  
 ريح وجرح سائل والعلت والله اعلم ان الامام هنا صاحب حدثين  
 ونجاسة والماموم صاحب حدث ونجاسة

### • باب الانجاس •

لما اتفق الكلام على تطهير النجاسة الحكيمية شرعا في الكلام على  
 تطهير النجاسة الحقيقية اعلم طهر الله قلبي وقلبك من دنس  
 لاغيار وشرح صدرى وصدرك للتفكر ولا تخبار انه يلزم المصلى  
 تطهير بدنه وثوبه والمكان الذى يصلى فيه اثنى موضع قدميه  
 وسجوده وجاوسه ويكون ذلك بالباء وكل مانع طاهر قالع للنجاسة  
 بحيث اذا صر ينصرف كخل وماء ورد وكذا الريق قال فى البحر  
 وعلى هذا فرموا طهارة الذى اذا قاء طيه الولد ثم رضعه حتى  
 زال اثر القي طهر وكذا اذا لمس اصبعه من النجاسة حتى ذهب



لا يترط طهر اما الذي لا يقطع النجاسة كالسمن والعسل والزيت  
واللبن فان النجاسة لا تزال به مسالمة الخف اذا اصابته  
نجاسة لها جرم كالروث والعدرة والدم والمني ثم جفت ودلكت  
بالارض جائزت الصلاة معها وكذا شبه الخف كالنعل ونحوه فرع  
المني ان كان رطبا لزم غسله وان كان يابسا وعند خروج وجهه كان  
رأس ذكره طاهرا بان كان مستنجيا بالماء كفى فركه وحكه اما ان  
سببه بول ولم يستنج منه ثم خرج المني ويبس فلا يطهر بالشرك  
بل لابد من غسله وهذا الحكم يخص بمنى الرجل اما منى المرأة  
فلا ولابد من غسله رطبا كان او يابسا لركته هذا وقد نقل الفاضل  
ابن مابدين عن بعض العلماء ان اللاتقي بحال المسلم ان لا يكتفى  
بالفرك في المني ابدا لان الشروط المحيرة في صحة الطهارة بالفرك  
ما يستحيل رعايتها عادة ثم على اعتبار التطهير بالفرك هل يعود  
محلّه نجسا اذا بل بالماء بعد فركه المعتمد لا يعود نجسا كذا في  
الدر المختار وكذا كل ما حكم بطهارته بغير مانع كالذلك في الخف  
والجثة في الارض والمسح في الصقيل كالسيف والمرأة ومن المطهرات  
قلوب العين كالتقلب الخنزير ملح والادمي صابون الخمر خلا سواء  
تخللت بنشها او بالذاء شئ فيها قال في الفتح ولو صب ماء في  
خمر او بالعكس فصار خلا طهور في الصحيح وفي الخائبة خمر صب  
في قدر الطعام ثم صب فيه الخل وصار حامضا بحيث لا يمكن  
اكله الطهور حموضة الخل فيه لا باس باكله وعلى هذا كل ما  
صب فيه الخل وصار خلا كذلك لا تقلب بين الخمر خلا اما

الطبخ فانه لا يظهورها لعدم انقلاب العين به وان زال منها الاسكار  
لانه نجاسة العين كالتنزيه لا للاسكار ههنا وقد اطلعنا على سوال  
للعالم الجبر المرحوم سيدى محمد بيوم الثالث شيخ الاسلام متصفا  
ذكر المائع المسمى كلونيا ونصحه بعد الحمدلة صدر صدور الاجلة  
وعلم الملة جوابكم الشافى فى علة نجاسة الخمر هل هو الاسكار ام  
لا وعليه اذا انتفى منه الاسكار ببعض الاعمال كالتهطير وكان  
الخارج من المقطر لا يسكر بغير شك كالمائع المسمى كلونيا المستخرج  
من مرق الخمر فانه حال كونه مرق خمر قبل التطهير يسكر  
والخارج منه بعد التطهير المسمى كلونيا لا يسكر وانتجت منه  
اوصاف الخمر وسمى بغير اسمها وهل مسالة الشرب لئلا فى ان  
المستطر من النجاسة نجس ومثله بالمستخرج من دردى الخمر  
المسمى بالعرفى منطبق على الماء المسمى كلونيا او غير منطبق  
لان العرفى يسكر والكلونيا لا اسكار فيها وانما هو اذا شرب صار  
قنالا وعلة نجاسة الخمر زالت فهل يزول المطول بزوالها افيدونا  
بالجواب مستوفى البيان ولكم لاجرا الجزيل فاجاب رحمه الله  
حمدلة والصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم بما نصه هذا  
وتحقيق الكلام فى هذا المغام بما يزوده بسطة فى العلم وتقريباً  
للافهام ان يقال وقع فى النظم الوجبانى التصريح بان الخمر لا  
يحله الطبخ بالنار ولا يفيد انقلاب عينها الذى هو موجب الحل  
مما يظن بهذا المستطر المستول عنه كما هو خلاصة السؤال اعلاه  
ولا مريته ان التطهير نوع من الطبخ وهو وان حكى خلافه من

ان الطبخ يجعلها إلا انه في معرض تصغيره وتشهير ما سبق وأن  
 اردت تحقيق الحال وإزالة الاشكال فاستمع لما نقله من المقال  
 فقال ابن وهبان في اشربة نظمة ( وليس يحل الخمر طبخ  
 ولادوا . الخ ) وقال في شرحه في البيت مسائل أولها ان  
 الخمر لا يجعلها الطبخ يعني لو طبخت لا تحل ومزاة الى المبسوط  
 قال ونص عبارته وان اشتد عصير وفلا وقذف بالزبد لم يطبخ بعد  
 ذلك لم يحل لان الطبخ لا يفي مينا حراما فلا يقبل الحل كطبخ  
 لحم الخنزير وهذا أولى لانه ليس للنار تأثير في اثبات الحل ولا في  
 تغيير الطبخ للجوهر بخلاف العصير المحلوا اذا طبخ فانه عند الطبخ  
 ما كان حراما بخلاف الاول فانه عند الطبخ كان حراما والطبخ في  
 الخمر لا يوجب تبدل فيه ولهذا يحد ان شرب منه كثيرا كان  
 او قليلا ونحوه في فتاوى قاضيخان وذكر في البدائع ما صورته  
 وكذا يحرم شرب الخمر المطبوخ لان الطبخ لا يحل حراما ولو  
 شربها يجب الخ لم اشار الناظم الى مقابل ذلك بقوله

وقيل يحل الخمر طبخ اذا حلت من الطبخ والمذكور من قبل اجدر  
 وقال في شرحه ذكر صاحب القسمة ما نصه خمر طبخت  
 وزالت كراحتها بالطبخ يحل شربها قال واليه اشرت بصدر البيت  
 وهو مخالف لما مر فغلبه من المبسوط وفتاوى قاضيخان ولا النقات  
 اليه في هذه المسألة وقد تقدم لنا في صدر الكتاب ان كل ما يتفرد  
 به صاحب القسمة مخالفا للفوائد لا يعمل به حتى يعصده نقل  
 من شيرة وإنما نظمت هذه المسألة لانه على انه لا حمل عليه

ثلاثا يغترب به طالب ثم نقل عن صاحب القوائد ما نصه الذي  
 ذكره في الغنية لا وجه له وهو خطأ فلا يعول عليه ولا يعمل به اه  
 وبه يظهر انه لا فرق بين درى الخمر بعد تقطيرة وبين هذا  
 المستعمل عنه لان ما بطن من الفرق بينهما لا اثر له حسبما علم  
 من منقول لا يمتد فما لنا الا تقليدهم والله سبحانه وتعالى اعلم قاله  
 عبد ربه محمد بيوم الثالث اه محل الحاجة منه وكذا اطلعنا على  
 سوال من المرحوم الشيخ البارع لاديب لا كتب ابي العباس  
 الشيخ احمد ابن ابي العياض مرصه على المرحوم الماجد العلامة  
 الحبر الشيخ سيدى محمد ابن الخوجة في فائزته المحال ونصه  
 بعد الحمدلة سيدى ادام الله بك لا تشفع وقره بعلمك القلوب  
 ولا سمع جوابكم الشافى في سبب نجاسة الخمر هل هو لاسكار  
 حتى تزول بزواله مثل الخل والطرطراوهى نجسة العين مثل  
 الخنزير وعليه يشكل طهارة الخل وعلى هذا الماء المسمى كلونيا وهو  
 ماء مستطر من ورق الخمر المسمى بالعراقى تصافى له مشب  
 مثل الدارنج والخرامى وغير ذلك لا يسكر ابدا وانما يستعمل طلاء  
 لتبريد ظاهر البدن ودفع مصاد لاهوية بالشم وهو من المقتلات  
 مثل السم لا يتصور فيه ثخن ولا شدة هل هو طاهر بناء على  
 انه لا يسكر واستحالته فيه عين الخمر بالتقطير وهل ان تمثيل  
 الشربلالى لما يستطر من النجاسة نجس بالعراقى منطبق على  
 الماء المسمى كلونيا ام لا لان العراقى يسكر وهذا الماء لا يسكر  
 افيدونا مع الله بيقائنكم المسلمين فاجاب رحمه الله بعد الحمدلة

بقوله اما بعد فاني لما اسمعت شرح الناحظ في هذا السؤال ظهر لي في جوابه هو ان يقال ان الخمر نجسة العين وهي حرام غير معلول بالسكر ولا متوقفت عليه كما نص عليه العلامة الزيلعي في كتاب الاشربة ولا يشكل عليه طهارة الخل لان انقلاب العين الذي منه كفا في فتح القدير وغيره استحالة الخمر خلا من الطهرات والماء المسمى كلونيا حيث كان مستطرا من اصل بعض اجزائه نجس يكون نجسا لان الطهارة تتبع كاصل في النجاسة والطهارة وهي ليست في الحقيقة الا بعضا من كاصل المستمدة هي منه وليس امرها من باب انقلاب العين في شيء بل من باب الطبخ وقد صرح العلامة الزيلعي بان الطبخ لا يؤثر في الخمر الا انه لا يحد فيه ما لم يسكر وقال في موضع آخر ولو جعلت الخمر في مرقعة لا توكل للنخس والطبخ لا يؤثر في الخمر ولو اكل منها لا يحد الا اذا سكر لغلبة غيرها عليها ولكونها مطبوخة وليس مدار النجاسة على الاسكار وانما الذي مداره عليه هو الحد فيما سوى الخمر فان شاربها يحد وان لم يسكراه محل الحاجة منه ويعتد كلام الشافعيين المذكورين فيما ذكر ما قبله ابن عابدين في حاشيته على الدر ونصه بعد ما قرر نقلا عن اشربة القهستاني نجاسة العرق الماخوذ من الخمر وان الطبخ لم يخرجها عنها وانه يحد شاربها وهذا هو الذي عليه الفتوى قائلان علم بهذا ان المعتمد المفق به ان العرق لم يخرج بالطبخ والتصفيد عن كونه خمر فجد بشرب قطرة منه وان لم يسكروا اما اذا سكر منه فلا شبهة في وجوب الحد به وقد

صرح في منية المصلي بنجاسته ايضاً فلا يفرطك ما اشاعه في زماننا  
 بعض الفسقة المولعين بشربه من انه طاهر حلال كانه قلم قياسي  
 على ما قالوه في ماء الطابق اى الفطاء من زجاج ونحوه فانه قيل  
 فسد لان ذلك فيما لو احترقت نجاسته في بيت فاصاب ماء  
 الطابق ثوب انسان نجس قياساً لا استحصاناً ومثله حبل فيه  
 نجاسات فعرق حيطانه وكوانه وتقاطر فان الاستحصان فيها عدم  
 النجاسة للصورة لعدم امكان التعرض منه والقياس النجاسة لانعاده  
 من عين النجاسة ولا شك ان العرق المستطر من الخمر هو عين  
 الخمر تصاعد مع الدخان وتطر من الطابق بحيث لا يبقى منها  
 الا اجزائها الترابية ولذا يفعل القليل منه في لاسكار اصعاف ما  
 يفعله كثير الخمر بخلاف المصاعد من ارض الحمام ونحوه فانه ماء  
 اصله طاهر خالط نجاسته مع احتمال ان المصاعد نفس الماء  
 الطاهر ويمكن ان يكون هذا وجه الاستحصان في طهارته وعلى  
 كل فلا ضرورة في استعمال العرق الصاعد من نفس الخمر النجسة  
 العين ولا يظهر بذلك ولا لزم طهارة البول ونحوه اذا استطر ولا  
 يقول به عاقل اه واذا علمت ما ذكر فما علم ان ما اطبق عليه كلام  
 الشيخين من حرمة الكلونيا مبنى على ان اصلها نجس لان السؤال  
 المعروف عليهما جعل استخراجها من الخمر مع ان الواقع انها قد  
 تكون منه تارة ومن غيره اخرى كما اخبر به من مارس ذلك ممن  
 يقبل خبره فيما ذكر وعليه فما تحقق انه مستطر من عرق الخمر  
 يحرم تناوله وما لا فلا وتجر لديانك وانما بسطنا الكلام في هذا المقام

وأوحينا عنان القلم في هذا المجال لما فيه من الفائدة والتحقيق  
 سلك الله بنا أقوم الطريق ومن المظهرات الذكاة فإنها تظهر  
 الجلد والاسم ولو من غير ما كول على أحد الصحيحين قاله التحرير  
 ابن عابدين إلا الخنزير والآدمي ومنها غوران ماء البئر النجس قدر  
 ما يجب نزحه ومنها الدبغة لقوله عليه السلام أيما أكل  
 أي جلد دبغ فقد طهر والمراد بالدبغ ما يمنع النتن والفساد وهو  
 على نوعين حقيقي كورق السلم والسبب والعص ونحوه وحكمي  
 كالعزيب والشمس واللقاء في الريح فان جف ولم يزل فعند لم  
 يظهر ولو أصابه الماء بعد الدبغ الحقيقي لا يعود نجسا بالشافعي  
 الروايات وبعد الحكمي على الأصح واستثنوا مما يظهر بالدبغ جلد  
 الخنزير لفجاسة منه والآدمي فلا يدبغ لكرامته فإذا دبغ طهر لكن  
 يحرم استعماله وقيل لا يقبل الدبغ لأن له جلودا قال ابن عابدين  
 ما حاصله دم قبول الخنزير للنظهير بالدبغ هو طاهر الرواية عن  
 أصحابنا إلا في رواية من أبي يوسف ومنها الباركا لو أحرى  
 موضع الدم من رأس الشاة ومعنى النظهير بها أن تستحيل الفجاسة  
 فيزول أكرها وليس المعنى أن كل ما دخلته النار يظهر كما اعتقده  
 بعضهم والزيت النجس يظهر بجعله صابونا ويظهر لبن وعسل  
 ودهن بأن يغلى فلما قال في الدرر ولو عتجس العسل فنظهيره أن  
 يصب فيه ماء بقدره فيغلى حتى يعود إلى ما كان عليه والدهن  
 يصب عليه الماء فيغلى حتى يعلو الماء فيرفع بشيء هكذا فلما كان  
 شرط الغليان محمول على ما إذا كان جامدا أما أن كان الدهن

سائلا فيلقى فيه الماء من غير غليان فيعلو الماء ويرفع ثلثا وأما اللحم إذا تنجس فليه تفصيل قال في الطهوية ولو صببت الخمر في قدر فيها لحم أن كان قبل الغليان طهر بالغسل ثلاثا وإن كان بعده لم يطهر أبدا وكذا الحنطة إذا طبخت في الخمر وإن انتضخت في بول فاتها تغسل وتجنف ثلاثا فتطهر والمراد بالتجفيف أن يزول الانتفاخ ولو سجن خبز بخمر فتطهروه أن يصب عليه خل حتى يذهب أثره مسالت البري حال الدرس يداس بالخمر وهي ببول وقروث ويخلط ما أصيب بغيره قالوا لو عزل بعضه وغسل لم يخلط الكل أبيع تناوله

### • مطلب في لأعيان النجاسة •

وهي نوعان مغلظة ومخففة فالأولى يعنى منها من قدر الدرهم ووزنه منقال وهو مشردن قيراطا في النجاسة الكثيفة التي لها جرم ومنهسا الدم الغليظ وكل ما يخرج من بدن الإنسان مما يوجب خروجه الوضوء أو الغسل فهو مغلط كالغائط والبول والمني والمذي والودي والقيح والصدید والقى إذا ملا الفم ودم الحيض والنفاس والاستحاضة وبول الصغير أكل الطعام أم لا والدم المسفوح وهو الجاري بسبب كلبج ونحر وجرح إلّا دم الشهيد ولحم الميتة وبول ما لا يؤكل لحمه إلّا الخفاش على وزن رمان وهو الطوطاء فمعتوه عنه لتعذر صيانة النوب ولا وافي عنه لأنه يبول من الهواء وهي المسماة بالفارة الطيارة وكذا يعنى من بول الفارة لتعذر التحرز منه وعليه الفتوى قال التحرير ابن عابدين في حاشيته على



الدر أعلم أنه ذكر في الخاتمة أن بول الهرة والغارة وغيره ما نجس في ظهور الروايات بفسد الماء والثوب ولو طعن بغير الغارة مع الخطئة وأم يظهر أثره يعفى عنه للضرورة وفي الخلاصة إذا بالث الهرة في لائن أو على الثوب تنجس وكذا بول الغارة وحمر قال لا مل خواهر زادة الحمر تمنع الصلاة وإن قلت بخلاف سائر النجاسات فيحصى من قدر معين منها مياتي ذكره أن شاء الله وغيره كل طير لا يذرق في الهواء كبط أعلى ودجاج بثليث الدال يقع على الذكر ولائسي أما الطير الذي يذرق في الهواء فإن كان مأكولا كحمام وصفور فحرمه طاهر وإن كان غير مأكول فحرمه نجاسة مخففة ومن المغلظة حرمه الحيوانات غير الطائفة كروث الفرس والبغل والحمار وأحشاء البقر والفيل وبعوض لابل والخنزير والكلب ومذرة لائنسان ثم هذا النوع الذي هو النجاسة المغلظة أما أن تكون كثيفة غير مائعة فإن أصاب الثوب منها أكثر من قدر الدرهم منع جواز الصلاة وإن كان المصيب قدره على منه كما تقدم أي لا يمنع جواز الصلاة وإن كره تحريما فيلزم فسله وما دون الدرهم يكره كراهة تنزيه فيسن فسله وقد تقدم أن الدرهم وزنه مثقال والمثقال عشرون قيراطا والقيراط خمس شعيرات كل شعيرة مقصورة الطرفين فالدرهم مائة شعيرة وأما أن تكون النجاسة المغلظة مائعة فيعفى منها من قدر عرض مقعر الكف وهو داخل مفاصل أصابع اليد وأما النجاسة المخففة فيعفى منها من قدر ربع الثوب الذي عليه سواء كان سائرا لجميع بدنه أو لعورته فقط ويعفى

منها ايضا من قدر ربع العفو المصلب كاليد والرجل وهي بول كل  
 حيوان يوكل لحمه ومنه الفرس وغيره كل طير لا يوكل سواء كان  
 متسبعا ام لا لم ان هذا الفرق المذكور بين المخلقة والمخلقة في  
 غير الماء كالثوب والبدن كما علمت اما هو فتنجسه بمخلقة كانت  
 او مغلظة قلت او كثرت وكذا الماتعات كالزيت والعسل ونحوهما  
 تنبئهم ما تقدم من طهارة دم الشهيد معيد ببقائه على صاحبه  
 فان انفصل منه صار نجسا قاله في الفتاوى الهندية اما دم  
 السمك ولعاب البغل والحمار فالذهب طهارتها ويعطى من البول  
 الذي اصاب الثوب كرقوس لا بر واحترز بذلك عما اذا كان قدر  
 رقص المسال فانه لا يعطى منه ثم محل العفو من رقص لا بر  
 المذكورة اذا لم تر النجاسة فان ريثت لزم غسلها ان كان المصيب  
 اكثر من قدر الدرهم بعد جمعه ومثل البول فيما قرر الدم على  
 ثوب التصاب وهو اللحام ويعطى ايضا من طين الشوارع قاله  
 الفيض طين الشوارع عفو وان ملا الثوب للضرورة ولو مختلط  
 بالعدرة وتجاوز الصلاة معه اه لكنهم قيدوه بما اذا لم تظهر منها  
 ولا فلا عفو وعلى ايضا من بخار النجس فاذا موت الريح على  
 العذرة واصابت تلك الريح الثوب فالصحيح لا ينجس اما رماد  
 العذرة فطاهر لانقلاب العين وكذا اذا صارت حاة اي طينا  
 اسود لان الشارع رتب وصف النجاسة على تلك الحقيقة فيتنفى  
 بانتفائها ونظيره النطفة فانها نجسة قطعا ثم تصير عالة فكذلك  
 ثم مغلظة فتطهر والعصير طاهر فيصير خمرا فينجس ويصير خلا

فيظهر فعلنا بهذا ان استحالة العين نستتبع زوال الوصف المرتب  
 عليها تنبيها مقتضى ما مر نبوت انقلاب الشيء من حقيقته  
 كالخلس الى الذهب وقيل انه غير ثابت لان قلب الحقائق محال  
 والعدرة لا تعلق به قال الفخري ابن ثابتين والحق الاول بمعنى  
 ان الله تعالى يخلق بدل الخلس ذهبا وهذا رأى المحققين والمحال  
 انما هو انقلابه ذهبا مع كونه نحاسا لا متنازع كونه الشيء في الزمن  
 الواحد نحاسا وذهبا ويدل لذلك قوله تعالى في صا موسى فاذا هي  
 حية تسعى والّا لبطل لا مجاز مسألتهم لو اصابته النجاسة محلا  
 من ثوبه ونسي فالذي اختاره في البدائع غسل كل الثوب احتياطا  
 لان موضعها غير معلوم وليس بعض اولى من بعض ومثل الثوب  
 البدن ولا كذلك لو بال الحمار على الفصح او الشعر وقت الدرس  
 فغسل بعضه او قسم ذلك او ذهب بعضه بيهة او اكل او بيع  
 فيظهر الباقي والذاهب لاحمال وقوع النجس في كل جزء فرع  
 قد تقدم ان النجاسة يطلب قلعها وازالة عينها ولا يضر بقاء اثر  
 اللون والريح فلا يكلف بازالتها نعم يكلف بزوال طعمه لان  
 بقاءه يدل على بقاء العين فما صبغ او خضب بنجس يظهر بغسله  
 فلانا ولاولى غسله الى ان يصفوا الماء وبما ذكر يعلم حكم الوشم  
 اذ هو كالخضاب والصبغ بالمتنجس لانه اذا غرزت اليد مثلا بآبرة  
 ثم حشي محلها بكحل او نيلة ليحضر تنجس الكحل بالدم فاذا  
 جمد وانتم الجرح بقي محله اخضر فاذا غسل وتعدر زوال لاثاره  
 ظهر ولا يكلف بسلخ الجلد كما انه لا يكلف بازالتها الا في هذه

وفيما قبلها ان يكون بماء حار او صابون فسرع في التداوى  
 بالحرم قال الزيلعي كل التداوى لا يجوز إلا بالاشياء الطاهرة  
 ولا يجوز بالنجس كالحمر لما روى عن ابن مسعود انه طيه السلام  
 قال ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم وفي النهاية من  
 الذخيرة يجوز ان علم فيه شفاء ولم يعلم دواء آخر وفي الخاتمة  
 في معنى الحديث السابق ان ما فيه شفاء لا بأس به كما جعل  
 الحمر للعطشان في الضرورة وكذا اختاره صاحب الهداية في التجسس  
 والحاصل ان الذي انفصل عليه المحققون ان التداوى بالنجس  
 اذا تعين ولم يكن في غيره جاز والحرم ارتفعت للضرورة فلم يكن  
 متداويا بالحرم فلم يتناول حديث ابن مسعود ثم ان قول لاطباء  
 لا يحصل به العلم والطاهر كما قال ابن حاردين ان الكربة يحصل  
 بها قلبه الطن دون اليقين إلا ان يروى بالعلم غلبت الطن وهو  
 غائع في كلامهم خاتمة المسك طاهر حلال فيوكل بكل حال  
 لانه وان كان اصاه دما فقد استحال وما احسن قوله

فان تفق لانام وانت منهم فان المسك بعض دم الغزال  
 وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم ان المسك اطيب الطيب وحكي  
 النووي اجماع المسلمين على طهارته وجواز بيعه وكذا نافعيته  
 بالفاء والجيم وهي جلده التي يجمع فيها وكذا الزباد فسال في  
 جواهر الفتاوى الزباد طاهر ولا يقال انه عرق الهرة وانه مكروه  
 لانه تغير وصار طاهرا بلا كراهة وكذا العنبر ففتى تحفة ابن حجر  
 ليس العنبر زيدا خلافا لمن زعمه بل هو نبات في البحر

## • باب الاستنجاء •

قال الغزنوي في الهداية لأصل فيه قوله تعالى فيه رجال يحسبون  
أن يتطهروا والله يحسب المطهرين وذلك أن ناسا من أهل مسجد  
قبا كانوا إذا أتوا الخلاء استنجوا بالأجار ثم بالماء فأتى الله عليهم  
وانزل في شأنهم هذه الآية فينبغي للعبد أن يستنجي مثل استنجاء  
أهل قبا فيستحق الثناء والثواب وكما ظهر فرجه من الخجاسة  
حقيقة يلزمه أن يطهره من الخجاسة حكما من مثل الزنا فإذا  
فعل ذلك كان متابعا لهم ومن تبعهم كان معهم لقوله تعالى ومن  
يطع الله والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين  
والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا فسال الله تعالى  
أن يحصرونا في زمرةهم ويدخلنا الجنة معهم بفصله وكرمه

## • فصل في كيفية الاستنجاء •

قال في الهداية لأصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم إنما أنا لكم  
مثل الوالد لولده إذا ذهب أحدكم إلى الغائط فلا يستقبل القبلة  
ولا يستدبرها ولا يبرز ولا يستنجي بثلاثة أجار أو ثلاثة أعواد أو  
بثلاث حبات من تراب فإذا أراد الرجل أن يدخل الخلاء ينبغي  
أن يقوم قبل أن يغلب البول أو الغائط ولا يصحبه شيء عليه اسم  
الله تعالى ويلبس ثوبا آخر غير الذي يصلي فيه أن كان له ذلك  
والإحتياط في حفظه من إصابة الخجاسة أو الماء المستعمل ويشعر  
كمية يبدأ باليسار ويأخذ معه منشفة ينشف بها فرجه بعد  
الاستنجاء بالماء وإذا رفع لثاء يبعد أسفله من ثيابه ويأخذ معه

ثلاثة اجزاء او ما يقوم مقامها على ما سياتى فان لم يجد ما ذكر  
 اقتصر على الاستنجاء بالماء وكذا ان لم يجد الماء ووجد الاجزاء  
 لكن هذا ان لم تتجاوز النجاسة مخرجها فاذا وصل باب الخلاء  
 يقول اللهم انى اعوذ بك من الخبث والخبائث ثم يدخل مقدما  
 رجله اليسرى وينزع سراويله ويضعه فى مكان طاهر او يشمره  
 بكيفية لا تصل اليه النجاسة ثم يجلس للاستفراغ ولا يكشف  
 عورته وهو قائم بل عند قربه من القعود ويوسع بين رجله  
 ويعمل على رجله اليسرى ويكون مقعدة متوسطة للعين التى جلس  
 عليها ولا يخرق يمينه ولا يسرة لكيلا يتلوث احد طرفى المكان ولا  
 يتكلم ولا يذكر اسم الله تعالى ولا ينظر الى عورته الا الحاجة ولا  
 الى ما يخرج منه ولا يسبى فى البول ولا يجلس كثيرا ويجهد  
 نفسه فى الاستفراغ فاذا فرغ صر ذكره من اسفله الى الحشفة  
 ولا يشد عليه شدا قويا اذ للزوجة فى ذلك حق فاذا خرج منه  
 بلل مسحه بالحجر او بالاصبعين من يده اليسرى وهما لا يهضم  
 والسبابة ثم يتقى مقعدة بثلاثة اجزاء يمسح بالاول من خلف  
 الى قدام وبالثانى على العكس وبالثالث الجوانب يبدأ بالايمن  
 ثم لايسر وفعل ذلك بيده اليسرى وينبغى ان تكون الاجزاء  
 الطاهرة فى الخلاء على يمينه ويضع النجاسة على يساره والعدد  
 ليس بلازم وانما المقصود الانقاء حتى لو حصل بواحد كفاه ولو لم  
 يحصل بثلاثة اجزاء قلزمه الزيادة الى الانقاء ويشترط فى الاستنجاء  
 به ان يكون طاهرا قاله للنجاسة ولا قيمة له كحجر ومدر ومو قطع

الطين اليبس والخرقة الطاهرة والسراب والرمل وما اشبه ذلك  
 من كل طاهر منق لها ولا قيمة له كما علمت فلا يجوز بعظم وطعام  
 وروث وأجر ولا بدى له قيمة ولو قلنا الكرامة انلافة ولا بمحترم  
 كورق الكتابة مكتوبا كان او لا لانه ضد دميها مهيا لها ولهذا  
 يلزم حفظه ان وجد مبدولا بالطرقات باى كتابة كان وقصد  
 حكي ان انسانا مر فى الطريق فوجد رقعة مكتوبا عليها اسم  
 الله فاشترى لها طيبا وطيبها به فسمع مائتا يقول طيبت اسمى  
 لا طين قلبك وبعد ذلك صار من اكبر الفضلاء ولا يستنجى  
 بورق الشجر لكونه علفا للدواب وغير مزيل للنجاسة ولا بكل ما  
 يعلق لحيوان آدمى او غيره ولا بكناسة مسجد ويطلب وضعها فى  
 محل غير متهم ولا بنجم وخرق وجوما يعمل من طين يشوى  
 حتى يصير فخارا ولا بخرقة حرير ونحوها ولا يستنجى بيمينه  
 الا اذا اخرجته الضرورة فلو لم تكن له يدان فزوجته او مملوكته  
 تغسل فرجه اذ يحل لهما نظره ومسسه فان لم يكن له ذلك سقط  
 عليه غسله كالمرئى العاجز ولم يكن له من ذكر ثم بعد فراغه  
 من الاستنجاء يستر عورته قبل ان يستوى قائما ثم يخرج ويبدأ  
 فى الخروج برجله اليمنى ويقول الحمد لله الذى اذهب عني ما  
 يذيتني وامسك على ما ينفعني ثم يجتنب ويركض برجله على الارض  
 مرة باليمنى واخرى باليسرى ويدلك فخذه اليمنى على اليسرى  
 والعكس ويمشى ان كان الموضع متسعا ويمسح بطنه وسورته  
 ويصبر ذكرة فان خرج منه شئ اعاد الاستنجاء يعيد ذلك الى

ان يتيقن زوال اثر البول وهذا كله ليس بشرط وانما المدار على  
 عدم بقاء اثر البول في قسبة ذكره ثم يقعد للاستنجاء في غير موضع  
 الخبث ان تيسر ويكون على حجرين عاليتين او ما يقوم مقامهما  
 ثم يغسل فرجه يبيدا بالنبيل ثم بالدير ويغسل الماء بيده اليمنى  
 ويغسل باليسرى ان لم يكن له عذر كما سلك في الاستنجاء بالاحجار  
 ويغسل بالكف ولاصابع ان كانت النجاسة كثيرة فان كانت يسيرة  
 فالغسل بباطن الاصابع الثلاثة المختصر والبنصر والوسطى ويدالك  
 المحمل ويسترخي عند ذلك لتطابق التكاميش ويفعل ذلك ثلاثا  
 ويزيد في الارغاء في كل مرة الا ان كان صائما خوفا من وصول الماء  
 الى جوفه ويحذر من ادخال اصبعه في دبره ولا يكثر من صب  
 الماء جدا فان ذلك اسراف ويكون استنجاءه برفق لا بعنف فاذا  
 فرغ من سرب بيده التي يستنجي بها على الحائط او على الارض  
 ويدلكها ان كان المكان طاهرا مع الغسل ثلاثا ثم يقوم وينشف  
 فرجه ويلبس سراويله ويقول الحمد لله الذي جعل الماء طهورا  
 وجعل الاسلام نورا وقائدا ودليلا الى الله والى جنات النعيم اللهم  
 حصن فرجي وطهر قلبي ومحض ذنوبي فان استنجى في محل الخبث  
 ترك الدموات السابقة خصالته اذا كان الشيطان يوقع له الشك  
 في خروج البول يحشو ذكره بقطنة فان ابتلت من الطرف الداخل  
 في ثقبته الذكر فلا نقص للوصوء وان ابتل ما ظهر منها انتقص

\* فصل في بيان الاستنجاء \*

\* في المواضع الخارجة عن البنيان \*



كالصحراء فعلى الانسان اذا اراد قضاء حاجته ان يتصد مكانا مستورا  
 بعيدا من الناس وينبغي ان تكون الارض رخوة غير يابسة خوفا من  
 تطاير الغباسة على ثيابه فان لم يجد قعد في ارض عالية وبال  
 الى اسفلها او جلس على حجرين او حفرة فان لم يجدها حفرها  
 بيده وتحفظ على بدنه وثيابه من قطرات البول والغائط كتبشير  
 لا يبول ولا يتغوط في الماء راكدا كان او جاريا فلا يفعل ذلك  
 على طرف نهر او عين او حوض او بئر ولا تحت شجرة ولا على  
 خضرة يتنفع الناس بها او زرع او ظل او جنب مسجد الا ان  
 يكون بعيدا منه اربعين خطوة ولا على سطحه او في موضع يصلى  
 الناس فيه او يجلسون ولا في مقبرة او جنب خيمة ولا بين  
 الدواب ولا في طريق الناس او جانبه ولا يجلس مقابلا للريح  
 ولا مستقبل القبلة ولا مستديرا فان اشتبهت عليه تحرى كالصلاة  
 فرع لو جلس مستقبل القبلة ثم تذكر انصرف عنها ندبا للحديث  
 الذي اخرجهم الطبري من جلس يبول قبالة القبلة فذكرها فانصرف  
 عنها اجلالا لها لم يقم من مجلسه حتى يغفر له اه وهذا كله مع الامكان  
 والا فلا بأس ثم هذا النهي عن الاستقبال والاستدبار ثابت في  
 البناء والصحراء ويكره للمرأة امساك صغير لبول او غائط وهو مستقبل  
 القبلة ولا يمد الانسان رجله الى جهتها قال الرضوي في كتاب  
 الشهادات بمد الرجل اليها ترد شهادته وهذا يقتضي التحريم قاله  
 النكوير ابن عابدين وينهى ايضا عن استقبال عين الشمس والقمر  
 لانهما من آيات الله الباهرة ومحصل الكراهة ان لم تكونا في كبد

السماء وإلا فلا ولا يبول في حجر بتقديم الجيم على الحاء وهو ما  
تحتقره الهوام والسباع لانفسها كما في القاموس ووجه المنع انها  
مساكن الجن فربما خرج عليه ما يؤذيه او يرد عليه بوله وقد  
نقل ان سيد الخزرج سعد ابن عبادة قتل الجن حين بال في  
حجر بارض حوران وسمع صوت يقول

قد قتلنا سيد الخنزرج سعد ابن عبادة  
اذ رميتناه بسهمهم فلم نخط فسراده

سواء كان الحجر ماوى فارة او حية ولا يبول لانسان وهو قائم  
لما ورد من النهى من ذلك ولا مضطجعا او محردا إلا اذا وجد عذر  
في جميع ما سبق فلا حرج

### • مطلب في استنجاء المرأة •

قال الغزنوى رحمه الله اذا ارادت المرأة الاستنجاء فانها تفعل في  
جميع ما ذكرنا فعل الرجل إلا في الاستبراء فانه غير مطلوب منها بل  
كلما فرغت من البول او الغائط تصبر ساعة لطيفة ثم تلمس قبليها ودبرها  
بالاجار ثم تستنجي بالماء وحيث ارادت الاستنجاء بالماء فانها تجلس  
مفرجة وتوسع بين رجليها ثم تبدأ بغسل فرجها فتغسل يدها اليسرى  
ظاهر ناحيتها وباطنهما ولا تدخل يدها في الخلقوم وتكون لأصابع  
مستوية حال ذلك ثم تغسل ظاهر دبرها وتذلكه وترخي مقعدا  
مع كل غسلة من الثلاث ثم تحشو فرجها بقطنة ان كان يريها  
الشیطان او تخفاف خروج الندوة وإلا فلا فان كانت في البرية  
فانها تفعل كالرجل من بعدها عن الناس وسترها وتحفظها عن نياتها

وبدونها وكون الموضع رخوا الى آخر ما تقدم خاتمته في القرى  
بين الاستنجاء والاستبراء والاستنقاء اما الاول فهو ازالة النجاسة  
بالماء او الحجر واما الاستبراء فعبرة من التحيل على اخراج ما في  
الحل من النجاسات بالثاني والتفحص ومشي الخطوات ونحو ذلك  
حتى يستيقن ان مجرى النجاسة لم يبق به شئ واما الاستنقاء  
فهو طلب العاوة اى المياحة في ذلك الحل بالايجار والماء

### ✽ كتاب الصلاة ✽

وفي ابراب وهي لغة الداء ثم نقلت شرعا الى لافعال المعلومة  
روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مدل الصلوات  
الخمس كمدل نهر جار على باب احدكم كثير الماء يغسل فيه كل يوم  
خمس مرات فما يبقى عليه من الدرن اه يعنى انها تطهر لانسان  
من الذنوب كتطهير البدن الذى يغسل كل يوم خمس مرات وقال  
عليه السلام من نوحها واسبع الوضوء ثم قلم الى الصلاة قائم وكومها  
وسجودها والافراة فيها قالت الصلاة حفظك الله كما حفظتنى ثم  
صعدت الى السماء حتى انتهى الى ما شاء الله فتشفع لصاحبها  
وقال عليه السلام خمس صلوات افترض الله على عباده فمن جاء  
بهن تامة ولم ينقصهن كان له عند الله عهد ان يدخله الجنة ومن  
عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه انه قال من سره ان يلقى الله  
تعالى قداما مسلما فليحافظ على هذه الصلوات المفروضة وقال عليه  
السلام افضل الاعمال الصلاة في وقتها قال الغزنوى رحمه الله تعالى  
فاذا كانت الصلوات الخمس هذه النضائل فينبغى للعبد ان يواطىء

عليها ويؤديها في أوقاتها مع تمام ركوعها وسجودها وحسن قراءتها  
وتسبيحاتها وتكبيراتها وقنوتها وتشهدها ويسألي بجميع شروطها  
من الفرائض والواجبات والسنن والآداب ويحتمل منهياتها  
ومكروهاتها اه وعن حذيفة ابن اليمان رضى الله عنه انه رأى  
رجلاً يصلى ولا يتم ركوعه ولا سجوده فقال لو مت على هذه لمث  
على غير فطرة الاسلام وقال عليه السلام الا اخبركم بأسوا الناس  
سرقة قالوا بلى يا رسول الله قال الذى يسرق من صلاته قيل  
وكيف يسرق من صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها اه ثم  
أعلم ان الصلاة موجودة في جميع الشرائع فالصبح لآدم عليه السلام  
والظهر لداود عليه السلام والعصر لإسماعيل عليه السلام والمغرب  
ليعقوب عليه السلام والعشاء ليونس عليه السلام وجمعت في هذه  
الشريعة الزكوة على صاحبها افضل الصلاة وأزكى التحية وهي فرض  
مين على كل مسلم بالغ عاقل ذكراً أو أنثى فرضت في الأسماء ليلة  
السبت سابع شهر رمضان قبل الهجرة بسنة ونصف وكانت قبله  
صلاتين قبل طلوع الشمس وقبل غروبها والذي جزم به الحافظ  
عبد الغنى المقدسى في سيرته انه ليلة السابع والعشرين من  
رجب وعليه عمل أهل لامصار اه ومن كان دون البلوغ يومئذ ان  
كان ابن سبع سنين ودخل في الثامنة فان استوفى العاشرة ودخل  
في الحادية عشرة ضرب عليها بيد لا عصا وسوط وخطبة ولا يجاوز  
الثلاث كالأعلم قال عليه الصلاة والسلام لمرداس المعلم ايديك ان  
تضرب فوق الثلاث الحديث وطاهر كلامهم النهي عن الضرب

بالصلاة في غير الصلاة ايضا وكما يومرون تسبح يفرق بينهم في  
 الصلوات والصوم كالصلاة على الصحيح وينتهي الصبي ايضا عن كل فعل  
 قبيح لئلا يفسد الخير من صفته فيكبر مطبوعا عليه وتواركا للشروط وهو  
 كان لا يصب يصفونه عن معارف الدنيا فبان يصفونه عن معارف الآخرة اولى  
 وصيانتهم بان يورثه ويهذبهم ويعلمهم محاسن الاخلاق ويحفظهم من  
 قرناء السوء ولا يحبب اليهم الزينة واسباب الرفاهية فيضيع همرا في  
 طلبها اذا كبر فيهلك هلاك الابد بل ينبغي ان يراقبه من اول امرة  
 لينشأ نشأة الصلاح ويلتزم بمراتب اهل الفلاح وان ارتت تمام  
 ما يتعلق بتهديب المبيان فعليك بالجزء الثالث من احكام  
 علوم الدين لجهة الاسلام ولتراجع لما كنا بصدد فنقول قد علمت  
 ان الصلاة فرض عين على كل مكلف فمن جهدها فهو كافر ومن  
 تركها عمدا تكسلا مع اقراره بارعيتها فهو فاسق يحبس حتى يصلى  
 او يبيت في السجن وحيث كانت عبادة بدنية محض لا تصح  
 النيابة فيها لان المأمور منها اتعاب البدن وقهر النفس لا مارة  
 بالسوء وليس يحصل ذلك بفعل النائب بخلاف العبادة المالية  
 فتصح فيها مطلقا والركبة فتصح حاله العجز نظرا الى معنى المشقة  
 بتقيص المال لا حاله الاختيار نظرا الى اتعاب البدن كالحج

### • الباب الاول في اوقات الصلوات •

جمع وقت وهو مقدار من الزمن مفروض لامر ما وكل شيء قدرت  
 له حينا فقد وقته نوقيتا اولها وقت الصبح ومبدؤه من طاروع  
 الفجر الصادق وهو الياس المنشر في الافق الى قيل طاروع الشمس

واحترزنا بالصادق من الكاذب الذي يخرج مستطيلا تكتنفه  
ظلمة ثم يضمحل وما أحسن قوله

ولا تحكم بأول ما تسراه فأول طالع فجر كذوب

وثانيها وقت صلاة الظهر من زوال الشمس الى ان يصير ظل  
كل شيء مثليه على الصحيح بعد طوح ظل الزوال ومعرفة ان  
تفرز خشبة مستوية في ارض مستوية فما دام الظل في الانقياس  
فالشمس في حد الارشاع واذا اخذ في الازدياد عام ان الشمس  
قد زالت فاجعل على راس الظل علامة ومن موضع العلامة الى  
الخشبة يكون ظل الزوال فاذا ازداد على ذلك وصارت الزيادة  
مثلى ظل اصل العود سوى القدر المعلوم فقد خرج وقت الظهر وفي  
بعض الامكنة وهو خط الاستواء لا يوجد ظل الزوال راسا فان لم  
يجد ما يفرز اعتبر بقاءه وهي ستة اقدام ونصف بقدمه ومبدأ  
القدم من طرف كلاهما وصورة ذلك ان يقف في ارض مستوية  
مكشوف الراس خالعا ثيابه مستقبلا للشمس ويحفظ ظل الزوال  
كما مر فالزائد على ذلك قدر مثلى قامته يخرج به وقت الظهر  
ومن محمد رحمه الله ان حد الزوال ان يستقبل الرجل القبلة فما  
دامت الشمس على حاجبه لا يسر فالشمس لم تزل وان انتقلت  
على حاجبه لا يمين فقد زالت وثالثها وقت العصر من ابتداء  
الزيادة على المثلين الى غروب الشمس فلو مادت بعد ان غربت  
لا يعود الوقت ومن صلاها قبل العود فصلانه صحيحة وكذا صومه  
ان افطروا وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم نام في حجر على رضى الله

عنه حتى غرمت الشمس فلما استيقظ عليه السلام ذكر له انه  
فائمه العصر فقال اللهم انه كان في طاعتك وطاعة رسولك فردت  
حتى صلى العصر لكن ذلك خصوصية لعلى رضى الله عنه بدليل  
قوله انه كان في طاعتك وطاعة رسولك ثم ان صلاة العصر هي  
الصلاة الوسطى على المذهب المنقول عن ائمتنا الثلاثة وقال الترمذى  
وغيره انه قول اكثر العلماء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
وغيرهم فهي المعنية بقوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة  
الوسطى الآية ورابعها وقت المغرب من بعد تهاق الغروب  
الى مغيب الشفق الاحمر على الاول المفتى به وخامسها وقت  
العشاء والوتر من مغيب الشفق المذكور الى طالع الفجر الصادق  
ولا يجوز تقديم الوتر على العشاء فان قدمت بطلت تنبيهه قال  
صاحب الفيض لو كانوا في بلدة يطلع فيها الفجر قبل مغيب الشفق  
سقطت العشاء لعدم السبب وهو الوقت ويقع ذلك في مثل البلغار  
في اقصر ليالى السنة وليس هذا كاليوم الذى كجمعة وشهر وسنة  
من ايام الدجال فانه مامور فيه بالتقدير من النبي صلى الله عليه  
وسلم ثم اعلم ان ما تقدم من الاوقات انما هي اوقات جواز على  
الجملة اما اوقات الاستحباب فلا سفار للفجر اى  
يستحب له ان يقعها عند انكشاف الظلمة وظهور النور ماخوذاً  
من قواهم اسفر اللتام عن توجهه اى ازاله قال بعض الفضلاء في  
مدحه صلى الله عليه وسلم

هذا الذى سفر اللتام فاطرقت مثل القلوب مهابة لجمالته

والدليل على طلب الاسفار بالعجز قوله عليه الصلاة والسلام  
اسفروا بالعجز فإنه اعظم للأجر ورواه الترمذي وحدد الاسفار المذكور  
ان يصلى في زمن بقراءة مرتلة بحيث لو بان فساد في طهارته  
ولو من حدث اكبر اعادها والصلاة بالفراة المرتلة والخمس لم  
تالمع وليس معناه ان تؤخر الصلاة الى ان يقع الشك في طلوع  
الشمس ولا فرق فيما ذكر بين السفر والمصرولا بين زمن دون  
زمان الا يوم النحر في المزدلفة للحاج فتطلب الصلاة في اول  
الوقت وكذا المرأة ولو بغير المزدلفة لان امرها مبني على الستركذا  
يستحب التأخير للظهر في الصيف وآخر امد لاستحب ان لا  
يصير ظل كل شئ مثله ولا فرق بين سفر وحضر ويطلب تقديمها  
في غير الصيف للعلم صلى الله عليه وسلم تنبيهه لو فرض وجود  
جماعة تصلى اول الوقت فهل يطلب تركها للاسفار بالصلاة منفردا  
او لا الذي انفصل عليه بعض المحققين حرمة التأخير وترك صلاة  
الجماعة التي يعاقب عليها والجمعة كالظهر جوازا وفديا ويستحب  
تأخير العصر صيفا وشتاء ما لم تتغير الشمس بحيث يصير بحال  
لا تحار فيها لامين ويستحب تعجيل المغرب في لازمة كلها الا  
يوم النحر فيطلب التأخير حتى يتيقن الغروب او يغلب على ظنه  
ويستحب تأخير العشاء الى ثلث الليل وهذا في الشتاء اما الصيف  
فيستحب تعجيلها لقصر الليل ووجه استحباب التأخير الى الثلث  
لقطع الكلام المشهي عنه بعدها كما ينهي عن النوم قبلها ويستحب  
ان يقوم آخر الليل تأخير وترو لغوله عليه الصلاة والسلام من طمع



ان يتم آخر الليل فليوتر آخره فان صلاة الليل محصورة اى تحصرها  
 الملائكة فان لم يبق من نفسه بالانتباه او تر قبل النوم وامسا  
 اوقات النهى فعلى نوصين مكروه كراهة تحريم كالشروع  
 والاستواء والغروب ومكروه كراهة تنزيه كالوقت الذى بين الفجر  
 وطلوع الشمس وما بين صلاة العصر الى الاصفرار فالنوع الاول  
 تحريم فيه الصلاة فرضا كانت او نفلا ولو صلاة جنازة او سجود  
 تلاوة او سجود سهو لكن النفل ينعقد دون الفرض سوى عصر يومه  
 حتى انه اذا شرع فى فرض فيها وقبضه لا تبطل طهارته بخلاف  
 النفل فتنبه والنوع الثانى لا يصلى فيه سوى سنة فحبر وقد  
 زيد على ذلك من اوقات النهى من النوع الثانى الصلاة بعد اذان  
 المغرب وقبل صلاته وعند مدافعة الاخبيين او احدهما او الريح  
 ووقت حضور الطعام ان تباقت نفسه اليه لانه على الطعام  
 وقلبه فى الصلاة خير منه فى الصلاة وقلبه فى الطعام وتكروه الصلاة  
 ايضا فى اماكن كفوى الكعبة للاخلال بتعظيمها وطريق لمنع مرور  
 الناس ومزبلة ومجزرة اى محل الحرارة ومقبرة لان اصل عبادة  
 الاصنام من ذلك وحمام لانه بيت الشياطين ومحل لاقتسال ولا  
 تكروه فى محل التبرد وتكروه بيطن واد منخفض لانه فى الغالب  
 محل نجاسات وكذا مبارك لابل والغنم لكن الصحيح لا كراهة  
 فى الثانى كما تكروه بطاحون لشغل البال بها

### فصل فى الاذان

لما كان الوقت سببا للصلاة قدم عليها ثم ادى بالاذان بعده لانه

اعلام بدخوله وحسبان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون ويتحينون الصلاة وليس ينادى لها احد فنكلموا في ذلك فكل اشار بامارة فمنهم من قال فنصب رايت ومنهم من قال نضرب النواقيس فرأى سيدنا عبد الله بن زيد رضى الله عنه في نومه اذان الملك النازل من السماء ورأى سيدنا عمر رضى الله عنه مثل ذلك فجاء ليخبر النبي صلى الله عليه وسلم فوجد الوحي قد ورد به وما راعه إلا اذان بلال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سبق بذلك الوحي ثم هوسنة مؤكدة للرجال فلو تركه اهل بلدة قوتلوا والتارك آثم وسيعر للفرائض الخمس وكذا أجمعت سواء كانت الفرائض قضاء او اداء في الحضر او السفر ولو من شخص واحد فلا يؤذن لغير الفرائض ويكون في مكان حال بخلاف الاقامة فانها تكون على الارض وينبغي ان يكون ذا صوت عال اذ المنصود اسماع الجيران ولذا يطالب برفع صوته بلا حصر عليه واستظهر بعض المتأخرين ان وقوفه في مكان حال مشروط في مرؤن الحي اما ان اذن لنفسه او لجماعة حاضرين فلا يسن لعدم الحاجة اليه ولا بد ان يكون بعد تمام الوقت فان وقع بعده او كله قبله اميد وكالاذان لاقامة لكن استثنى ابو يوسف اذان النجس فجوز ان يكون في النصف لاخير من الليل وتسن لاقامة ايها وهي ان يقول عند ارادة انتاج الفريضة الله اكبر اربعا اشهد ان لا اله إلا الله مرتين اشهد ان محمدا رسول الله كذلك حتى على الصلاة كذلك حتى على التلاح كذلك الله اكبر كذلك لا اله إلا الله مرة

واحدة ويطلب اجابة من سمع الاذان بان يقول بلسانه كما يقول  
الموذن الا في الحيعطين يقول لا حول ولا قوة الا بالله وفي كتاب  
الفردوس من قبل طغرى ابهاميه عند سماع اشهد ان محمدا رسول  
الله في الاذان انا فاعده ومدخله في صفوف الجنة ونقل ذلك  
الجراحى واطال ثم قال ولم يصح في المرفوع من كل هذا شيء وقد  
اثنى التهستافى ويكره اذان جنب واقامته واقامته محدث حدثا  
اصغر واذان امرأة وخشى وفاسى ولو عالما لكنه اولى بالاذان  
والامامة من جاهل تقى حيث لم يوجد عالم تقى كما يكره اذان  
سكران ولو بباح كنز به الخمر عند قصة بلقيس ولم يجد ما يسيغها به  
واذان مجنون وصبي لا يعقل واذان قاعد الا ان اذن لنفسه كاذان  
راكب الا ان كان مسافرا ويعاد اذان الجنب والفاسق والراكب  
والقاعد والماشى والمرأة والمجنون والمعتوه والسكران والصبي الذى  
لا يعقل فالمطلوب في الموذن ان يكون رجلا عاقلا صالحا عالما بسنن  
الوضوء والاقامات مواظبا عليه يريد باذانه وجه الله وان يكون  
ثقة متطهرا من الحدث الاصغر والكبير مستقبلا قائما ولا يتكلم  
حال الاذان والاقامة ولا يرد السلام ولو بالاشارة ولا يتفخخ الا  
بعذر وينبغي ان يؤذن في اول الوقت ويقوم بعد فراغ المتروكى  
من وضوءه والمصلى من صلاته وفي صلاة المغرب يستحب ان  
يغسل بسكته مقدار قراءة ثلاث آيات قصار ولا ينتظر رئيس الحلة  
وكبيرها الا ان كان شريفا تنسيبه لو دخل الرجل عند الاقامة  
للسجدة يكره الا انظار قائم ابل يجلس حتى يباغ قوله حتى على

الفلاح وكذا اذا كان المقيم غير لاهل فانه لا يلومون حتى يبلغ  
المؤذن ما ذكر بشسارة روى الطبراني في الكبير كما في الفتح  
ثلاثة على كتابان المسك يوم القيامة لا يهولهم الفزع الاكبر ولا  
يفزعون حين يفزع الناس رجل طم القرآن فقام به يطلب وجه  
الله وما حذره ورجل ينادى في كل يوم وليلة خمس صلوات يطلب  
وجه الله وما حذره ومملوك لم يمتعه ربي الدنيا من طاعة ربه اه  
تتمتة اختلف في حصول هذا الثواب للمؤذن بالاجرة قال  
الفرير ابن عابدين قد يقال ان كان قصده وجه الله تعالى لكنه  
بمرامنه للاوقات ولاختغال بها يقل اكتسابه مما يكفيه لنفسه  
وعياله فيأخذ الاجرة لئلا يمنعه لاكتساب من اقامته هذه الوظيفة  
الشريفة ولولا ذلك لم يأخذ اجرا فله الثواب المذكور بل يكون  
جمع بين عبادتين وهما الاذان والسعي على العيال وانما الاعمال  
بالنيات اه كما اختلفوا في جواز اخذ الاله بالاجرة فالمتقدمون على  
المنع والمتأخرون على الجواز والامامة كالاذان

### ❖ الباب الثاني في شروط الصلاة ❖

وهي ستة الاول طهارة جسده من حدث الجنابة بانعمل او  
التيمن ومن لا صغر كذلك الثاني طهارة البدن واليدين والمكان  
من الخبثات المغطاة والمختفئة الثالث ستر العورة وهي من الرجل  
السرة والركبة وما بينهما والمرأة كلها عورة الا وجهها وكفيها ودميها  
وتمام ذلك في باب الكراية آخر الكتاب فراجع الرابع دخول  
الوقت وقد مر برك الخامس استقبل القبلة السادس نية

المجازمة للصلاة فلو ترك واحدا من هذه الشروط لم تصح صلاته

### \* الباب الثالث في فرائض الصلاة \*

وهي ستة ايضا الاول تكبيرة لافتح وستاق كيفيتها الثاني القيام في الفرض ان قدر الثالث القراءة الرابع الركوع الخامس السجود السادس التعدة لاخيرة قدر التشهد ومن ترك شيئا من هذه الفرائض ممدا او سهوا فسدت صلاته

### \* الباب الرابع في واجباتها \*

وهي ثلاثة عشر الاول قراءة الفاتحة الثاني ضم سورة اليها الثالث رعاية الترتيب بين السجدين بان ياتى بالسجدة الثانية عقب الاولى وقبل الانتقال الى فعل من افعال الصلاة الرابع التعدة الاولى الخامس قراءة التشهد في التعدة الاولى السادس قراءة التشهد في التعدة الاخيرة السابع القنوت في الوتر الثامن تكبيره التاسع تكبيرات العيدين سوى تكبيرة الصلاة بحيث اذا ترك تكبيرة واحدة ترتب عليه مسجد السور العاشر الجهر في محله الحادي عشر السر في محله الثاني عشر تعديل الاركان اي تميمها بتسكين الجوارح في الركوع والسجود حتى تطمئن مفاصله الثالث عشر لفظ السلام عند الخروج من الصلاة ويخرج بالسلام الاول فمن ترك شيئا من هذه الواجبات سهوا وجب عليه السجود وان تركه ممدا وجبت اعادة الصلاة فان كان الترك لعذر كالامى ومن اسلم في آخر الوقت لا تلزمه لاعادة

## • الباب الخامس في سنتها •

وهي رفع اليدين عند تكبيرة الافتتاح حتى يحاذي بهما شحمتي  
 اذنيه ان كان رجلا وان امرأة فحذاء المتكبين ووضع اليد اليمنى  
 على اليسرى تحت السرة والثناء على الله تعالى والتعوذ والتسمية  
 في اول كل ركعة وقراءة الفاتحة في ثالثة الفرض وفي الركعتين  
 الاخيرتين منه والتأمين والتكبير الذي في خلال الصلاة ولا اعتماد  
 بيديه على ركبتيه مع تفريج اصابع يديه جانبا ابطيه وبسط  
 الظهر بتسوية راسه بلا رفع ولا خفض والتسبيح في الركوع ثلاثا  
 والتسميع عند رفع راسه منه والتصيد عند استوائه قائما ووضع  
 ركبتيه على الارض قبل وضع يديه ولا اعتماد على الارض بيديه  
 بعد وضع ركبتيه موجه اصابع يديه ورجليه نحو القبلة ووضع  
 وجهه بين كفيه ويديه بحذاء اذنيه ووضع جبهته ولا يجوز  
 الانفسار على لائف الا لعذر والتسبيح في السجود ثلاثا وان لا يعتمد  
 بيديه على الارض عند النهوض من السجود وان تراش رجله اليسرى  
 مع الجلوس عليها ونصب يمينه نحو القبلة ووضع يديه على فخذه  
 مبسوطي الاصابع والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد  
 التشهد في الامة لاخيرة والدعاء له واوالديه والمؤمنين بشرط ان  
 يكون بما يختص عليه من الله سبحانه ونظر الصلي في القيام الى  
 موضع السجود والفصل بين قدميه من قبل حقيبته مقدار اربع  
 اصابع من اصابع اليد في القيام والركوع ونيت السلام عن يمينه  
 ويساره على الرجال والمحافظة ان كان اماما او ماموما وان كان منفردا

ينوى الحنطة لا غير ولا لغات يمينا ثم يسارا بالنسائمتين حتى يرى برأس حده

### • الباب السادس في مستحباتها •

وهي التأييم الى الصلاة حين يتسأل في الاقامة حتى على الصلاة والاشروع في الصلاة بعد الاقامة والخراج كفيه من كفيه عند مكبيرة الافتتاح ونظر المصلي في الركوع الى قدميه ونظرة في السجود الى ارضية انفه ونظرة في القعود الى حجره فان ترك شيئا من هذه المذكورات فلا يكون مستحبا ولكن خالف تعظيم امر الله تنبيه المرأة لخالف الرجل في اشياء ترفع يديها الى منكبيها وتضع يمينها على شمالها تحت نديها ولا تسجى بطنها عن فخذيها بحيث تبلغ رخص اصابعها ركبتها ولا تفتح ابطنها في السجود وتجلس متوركة في التشهد ولا تفرج اصابعها في الركوع ولا تدم الرجال

### • الباب السابع في مكروهاتها •

وهي التربع بلا عذر وتعدد الآيات والتسبيحات بالاصابع واقتراش ذراعيه في السجود والالتفات بعينه وتغميضهما بلا عذر وتقليب الحصى في موضع سجوده إلا اذا غمر من السجود فيسويه مرة واحدة والسجود على كور صامته أي لثافتها او طرف ثوبه بلا عذر والتعطى والتأوب بلا كظم اللثم باستنائه او بظهر يده واللعب بشئ من ثوبه او شعره او نحو ذلك والصلاة خاف الصف مع وجرد فرجة فيه

## • الباب الثامن في كيفية تأليفها •

إذا أراد الدخول فيها رفع يديه حذاء اذنيه حتى يحاذي رايهايه  
 شحمتيهما ولا ينكس رأسه ويجعل باطن كفيه مستقبل القبلة  
 غير ضام أصابعه ولا مفرجها بل يتركها على حالها فإذا استقرتا على  
 الكيفيتين المذكورتين كبر وهكذا يفعل في تكبيرة القنوت والعديد ولا  
 يرفعهما في غير ما ذكر من التكبير والمرأة ترفعهما حذاء منكبها كما  
 لم أنفا فلو كبر ولم يرفع يديه حتى فرغ منه لم يات به وإن تذكره  
 في أثناء التكبير أتى به وإن لم يقدر على رفعهما إلى حذاء اذنيه  
 رفعهما إلى الحل الممكن فإن لم يمكن إلا رفع أحدهما رفع ما أمكنه  
 وصلة تكبيرة الافتتاح أن يقول الله أكبر يجزم الراء أن قدر فالأمر  
 ولا يحرس بفتحة بالنية لأنه الذي في وسعهما لم أن كانت الصلاة  
 فريضة وهو قادر على القيام فلا بد من لانيان به إلا إذا وجد الامام  
 راعيا فكبر منه بيا وهو إلى القيام أقرب بأن لا تنال يداه وركبتيه فيصيح  
 احرامه سواء نوى تكبيرة الافتتاح أولا لأنها لا تنصرف إلا إليها  
 بشرط التكبير أن يكون بالعربية فإن عجز عنها صبح بأي لسان  
 كان ثم بعد تكبيرة يضع يمينه على يساره تحت سرقته محاذيا لمخضرة  
 رايهايه على راسه وهو المفصل المعصل بالكف وباطن كفه اليمنى  
 على ظاهر كفه اليسرى وبقية الأصابع مبسوطة على الذراع وتضع  
 المرأة والخشى الكف لا يمين على ظاهر الكف لا يسر ولا تقبض ويكون  
 ذلك تحت ثدييها وهذا لاعتماد مشروع في كل قيام فيه ذكر  
 مسنون كحالة النداء والقنوت وصلاة الجنازة وكل قيام ليس فيه ذلك



كما بين تكبيرات العيدين فالسنة فيه لا رسال ولذا يرسل يديه  
 في قيام الركوع اتفاقا اذ الذكر سنة للانتقال لا للقيام وهذا للاعتقاد  
 مطلوب سواء صلى قائما او قاعدا واستظهر الفاضل ابن عابدين  
 ان الاحتجاج كذلك لانه خلف من القيام وبعد التكبير والاعتقاد  
 يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله  
 غيرك سواء كان اماما او ماموما او منفردا الا اذا افصح الموثم بعد ما  
 خرج للامام في القراءة فانه لا يأتي بالثناء بل يستمع لقوله تعالى  
 واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا ثم بعد الثناء يقول للامام  
 والمنفرد اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم وكذا  
 المسبوق بعد قيامه لخصاء ما عليه لانهما تابعا للقراءة وهي ساقطة  
 عنه حال الاعتداء ثم ان التسمية تفعل في كل ركعة سرا كانت  
 الصلاة سرية او جهرية ولا تفعل بين الفاتحة والسورة وحكم  
 الاسرار شامل للثناء والتعوذ ثم يقرأ للامام والمنفرد فاتحة الكتاب  
 فاذا قال ولا الصالحين فقال للامام والمأموم ان سمعه ولو بواسطة  
 آمين وكذا يقولها المنفرد والكل على وجه الاسرار كانت الصلاة  
 سرية او جهرية لما رواه الشيخان اذا امن للامام فامنوا فانه من  
 وافق تامينه تامين المثلثة ففر له ما تقدم من ذنبه اه وبعد  
 فراغه من الفاتحة يقرأ سورة او ثلاث آيات ثم يكبر مع الانحطاط  
 للركوع ويضع يديه معتمدا بهما على ركبتيه مفرقا اصابعه للتمكن  
 فاصبا ساقيه فلا يجعلهما شبه القوس ويبسط طهره ويسويه مع  
 حجرة غير رافع راسه ولا منكسه مجافيا عنديه ويقول حال ركوعه

سبحانه ربى العظيم واقل ذلك ثلاثا والزيادة الى الخمس او السبع  
 او التسع الا لا امام فانه يقف عند الثلاث خريف مثل القوم  
 فائسدة يحرم على لا امام اطالة الركوع للدخول لما في النخبة  
 من انى يوسف قال سألت ابا حنيفة وابن ابي ليلى عن ذلك  
 فكرهاه وقال ابو حنيفة اخفى عليه امرنا عظيما يعنى الشك في  
 العمل ولبعضهم خلاى هذا مع تفصيل تركناه خوف الاطالة  
 فراجعهم ثم يرفع راسه من الركوع قائلا سمع الله لمن حمده فان  
 كان اماما انصرف الى ذلك وقال مأمومة اللهم ربنا ولك الحمد  
 وان كان منفردا جمع بينهما ثم يستدعى التكبير عند انعطافه  
 الى السجود ويختمه عند انتهائه ويهوى للسجود وهو مستوى  
 الظهر غير محتبب خوفا من ازدياد ركوع آخر ويضع ركبتيه على  
 الارض قبل يديه ويضع وجهه على الارض مقدما جبهته على  
 المعتمد على انفه وتكون اصابع يديه مضمومة كائنته هذاء  
 اذنيه والمراد بالجهة ما فوق الحاجبين الى قصاص الشعر ويشترط  
 في مكان السجود ان يكون ذا صلابة بحيث تستقر عليه الجهة  
 فيصح على حصير وبسط وان كان موضع سجوده ارفع من موضع  
 القدمين بمقدار شبر تقريبا جاز ذلك قال النكوير ابن عابدين  
 الطاهر ان الجواز مع الكراهة لمخالفتهم للمأثور من فعله صلى الله  
 عليه وسلم ولا يفتش ذراعيه في حال سجدة ويباعد بطنه عن  
 فخذييه ويبدى طبعيه ويوجه اصابع رجليه نحو القبلة ويقول  
 في سجوده سبحانه ربى لا على ثلاثا وذلك اوله فان زاد عليه كان

افضل ثم يرفع راسه مكبرا حتى يستتم قاعدا وليس بين السجدين ذكر سوى التكبير ثم يكبر ويسجد مرة اخرى ويفعل في السجدة الثانية مثل ما فعل في الاولى ثم يكبر للنهوض على صدور قدميه ولا يعتمد ببديه على الارض عند القيام والركعة الثانية كالاولى فيما مر غير انه لا ياي فيها بثناء ولا تعوذ وبعد فراغه من سجدة الركعة الثانية يلتزم رجله اليسرى ويضع عليها ناصبا رجله اليمنى وموجها اصابعها نحو القبلة بلا فرق بين فرض ونفل غلو ثورك او تربيع خالف السنة ويسط يده اليمنى على فخذه اليمنى ويسرا على اليسرى مفرجة الاصابع قليلا جاعلا اطرافها عند ركبتيه فاذا وصل الى قوله اشهد ان لا اله الا الله عقد اصابعه ورفع السبابة عند النفي ووضعها عند الاكبات وكيفيته ان يحاق من يده اليمنى الايهام والوسطى ويقبض الخنصر والبصر ويشير بالسجدة كما ذكرنا وما عليه عامة الناس من الاشارة مع بسط الاصابع بدون عقدها مخالف لكلام جمهور الفارحين من المتقدمين والمتأخرين والشهد ان يقول التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ولا يزيد على هذا في القعدة الاولى ويقرا في الركعتين الاخيرتين فاتحة الكتاب خاصة فاذا جلس في آخر الصلاة فعل كالاولى وتشهد وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا بما شاء من الادعية الواردة في القرآن او السنة الماثورة لكنه لا يقصد تلاوة القرآن ثم

يسلم من يمينه فيقول السلام عليكم ورحمة الله ويسلم من يساره  
مثل ذلك ويجهر بالقراءة في الفجر والركعتين الأولى من المغرب  
والعشاء إذا كان اماما ويخفى القراءة فيما بعد لاولين وان كان  
منفردا فهو مخير ان شاء جهر وان شاء أسر ويخفى لمام القراءة  
في الظهر والعصر

### • الباب التاسع فيما يفسد الصلاة •

كالتكلم اثنى النطق بحرفين او حرف منهم كفولك ع فعل امر من  
وعى اذا حط وى فعل امر من الوقاية فبكل واحد من هذين  
تفسد صلاته وسواء كان الكلام المنهم مددا او سهوا جاعلا بالحكم  
او عالما به اختيارا منه او مكرها عليه لكن محصل ذلك ان وقع  
قبل فعوده قدر التشهد الذى فى آخر الصلاة اما ان وقع بعده  
فانه لا يفسدها بل يكون من الخروج من الصلاة بصدقه ويستغنى  
من الكلام السلام فى اثباتها سهوا كما تفسد بجواب طمس  
ببرحمك الله والتخنج بلا عذر اما به كان فنا من طبعه فلا فان  
وقع لتحصين صوته او ليهتدى امامه او للاسلام انه فى الصلاة  
فلا فساد على الصحيح ولانين وهو قوله لا من غير مد والتأوه وهو  
قوله آه بالمد ومنه آوه وارتفاع الصوت بالبكاء لوجع او مصيبة  
لا لذكر الجنة او نار ورد السلام بلسانه اما بالاشارة فمكروه لا غير  
تنبيه يكره السلام على المصلى والعلى للقرآن والذاكر والمحدث  
والخطيب ومكرره فقه ليحفظه او ينهيه والقاصى عند جأوسه لانتشاء  
بين الناس والحق بعض المشايخ الولاة ولا مراة بالقاصى كما يكره

على المتذاكرين في العلم الشرعي والمؤذن والمقيم والمدرس والنساء  
 لاجنبيات اللاتي يخشى منهن الفتنة والمشتغلين بالمعاصي كلعب  
 النرد وشرب الخمر واعتياب الناس ومن مفسداتها تذكروا الفاتنة  
 ان لم يسقط الترتيب على ما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى  
 والعمل الكثير ولاكل إلا اذا كان من بين اسنانه دون الخمسة  
 والشرب وقراءة القرآن في المصحف والتهنئة والضحك وفتح المصلى  
 للآية على غير امامه وقوله جل جلاله او الصلاة على النبي صلى  
 الله عليه وسلم ان قصد الجواب او لا نية له فان قصد التعظيم فلا  
 والدعاء بما لا يستحيل طلبه من الناس كقوليه اللهم اطعمني او  
 اقض ديني او زوجني فان طلب ما يستحيل طلبه منهم كقولنا اللهم  
 اغفر لي وارزقني فانها لا تفسد والعمل الكثير في الصلاة بحيث لو  
 نظر اليه ناظر من بعد لم يشك انه في غير الصلاة فان شك فلا  
 تفسد صلاته كما لا تفسد ان تقلد سيفاً او نزعاً او تردى برداء  
 او حمل شيئاً خفيفاً يحمل بيد واحدة او عصياً او ثوباً على عاتقه  
 ولو ابتلع دماً بين اسنانه ان كانت الغلبة للرقيق لم تفسد صلاته  
 ولو ابتلع شيئاً من الخلوة خارج الصلاة ثم دخلها فوجد الخلوة في  
 فيه واجلعه لم تفسد وتفسد ان ادخل السكر في فيه خارجها  
 ولم يمضه ودخلها والخلوة تصل الى جوفه شيئاً فشيئاً وكذا مصغ  
 العلك كثيراً ولا تفسد بقتل العارب والحية سواء حصل بضربة او  
 ضربات وانما يباح ذلك اذا مرت بين يديه وخاف ان  
 تؤذيه فان لم يخف ذلك كره ويفسدها قتل ثلاث قملات على

الاولاء ونشف ثلاث شعرات كذلك وفتح الباب المطلق لا العكس

### • مطلب في سجود السهو •

وهو بعد السلام لاول سواء ترتب عن زيادة او نقصان وحكمه الوجوب وصورته ان يكبر ويختر ساجدا ويسبح في سجدة ثم يفعل ثانيا كذلك ثم يشهد ويأتى بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء ويسلم ثم يحل عليه ان كان الوقت صالحا لاداء تلك الصلاة فلو طلعت الشمس عقب صلاة الفجر وترتب عليه سجود فلا يسجد ويومر به لترك واجب من الواجبات المذكورة آنفا كان المشرك واحدا او اكثر حتى لو ترك جميع واجبات الصلاة لا يلزمه إلا سجودتان ويعتبر ان يكون على وجه السجود كما لو سها عن قراءة الفاتحة او اكثرها او التثنية او تكبيرته او التشهد او تكبيرة من تكبيرات العيدين او جهر الامام فيما يسرفه او السورة في احدى الاوليين او ترك الترتيب في فعل مكرر او الطمأنينة في الركوع والسجود او التعدة الاولى او قرا الثالثة مكان التشهد او زاد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الاول او قعد فيما يقام فيه او قام فيما يقعد فيه ثم ان سهوا امام يوجب على الموثم السجود بشرط سجود الامام فان سها الموثم لم يلزمهما والمسبوق يسجد مع امامه سواء كان السهو قبل الاقنداء او بعده ثم يقوم لتضاء ما فاته ومن سها عن التعدة الاولى ثم تذكرها وجو الى حال التعود اقرب بان لم يرفع ركبتيه من الارض زاد فجاس وتشهد وسجد بعد السلام وان كان

الى حال القيام اقرب لم يعد ويسجد للسهو لانه ترك واجبا فلو  
 عاد في هذه فسدت صلاته فان سها عن القعدة لاختيرة وقام  
 للخامسة رجع وسجد للسهو ثم لم يسجد بها ولا تحولت صلاته  
 نفلا ولزمه ضم ركعة سادسة اليها فان قعد في الرابعة قدر التشهد  
 ثم قام للخامسة سها رجع وسلم بلا تشهد وسجد للسهو فان قيدها  
 بسجدة ضم اليها ركعة سادسة وقد تمت صلاته ويسجد للسهو  
 لزيادة الركعتين والفرق بين هذه والتي قبلها بين تتمتة من  
 شك في صلاته فلم يدر اثلاثا صلى ام اربعا مثلا فان كان غير ذي  
 وسوسة فحكمه استئناف الصلاة وان كان ذا وسوسة عمل على  
 غالب ظنه فان لم يكن له ظن عمل على الاقل وسجد في  
 الصورتين سجود السهو واذا اخطف الامام والمأموم كان قالوا صليت  
 ثلاثا وقال صليت اربعا فان كان على يقين لم يعد ولا اعاد ومن  
 شك هل كبر للافتتاح او لا او احدث او لا او اصاحبه نجاسة او  
 لا او مسح راسه او لا ان كان ذلك اول ما عرض له فعل المذكورة  
 وابتدا الصلاة وان كان يعرض له كثيرا مضى في صلاته

### مطلب في صلاة المريض \*

من تعذر عليه القيام لصلاة التريضة لمرض قبلها او فيها وكذا اذا  
 غلب على ظنه زيادة المرض بقيامه او تاخر براء او تألما شديدا او  
 خروج سلس صلى في هذه الصور كلها كيف يسر له قاعدا او  
 نائما مستندا بركوع او سجود فان تعذر السجود لقروح بجبهته  
 مثلا او ما له اخفض من الركوع ولا يرفع شيئا الى وجهه يسجد

عليه وان تعذر القعود صلى على ظهره ورجلاه الى القبلة موثقا براسه للركوع والسجود ورفع راسه على نحو متكة ليكون وجهه الى القبلة او على جنبه الايمن او الايسر ووجهه الى القبلة ولا شلقاء افضل لعدم الانحراف عن القبلة فان تعذر لايماء براسه وزادت الفرائض على يوم وليلة سقط عنه القضاء ولا فلا وهذا اذا صح من مرضه فلو مات ولم يقدر على القضاء سقطت منه حتى انه لا يلزمه لايماء بها ولو مرض له عذري صلاته يتم بما قدر عليه وكذا لو مرضت له الصحة ومن جن او اغمى عليه يوما وليلة قضى الخمسة فان زاد الاشغاف والجنون وثنا سادسا سقط القضاء بخلاف البسج والخمر والنوم فانه يقضى مطلقا لانه يصنع العباد

### • مطلب في سجود التلاوة •

وهو اربع عشرة سجدة في آخر الاعراف عند قوله تعالى ويسجدون له يسجدون وفي الرعد عند قوله تعالى وطلائهم بالهدو والاصال والنحل عند قوله تعالى والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون ولا سراة عند قوله تعالى ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعا ومريم عند قوله تعالى اذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا والحج عند قوله تعالى ان الله يفعل ما يشاء والفرقان عند قوله تعالى وزادتم نفورا والنمل عند قوله تعالى الله لا اله الا هو رب العرش العظيم وفي سورة السجدة عند قوله تعالى وهم لا يستكبرون ومن عند قوله



تعالى ونحر راکعاً واتاب وحم السجدة عند قوله تعالى لا يسامون  
والنجم عند قوله تعالى فاسجدوا لله واعبدوا وإذا السماء انشقت  
عند قوله تعالى وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون واقرا باسم  
ربك عند قوله تعالى واسجد واقرب فالسجدة في كل واحدة من  
هذه على القارئ والسامع سواء قصد سماع القرآن أو لا بعروط  
الصلاة ولا تطلب فيها التحريمة فهي سجدة بين تكبيرتين مستوئتين  
جهرا بلا رفع يد ولا تشهد ولا سلام قال الامام القدوري من اراد  
السجود كبر وام يرفع يديه وسجد ثم كبر ورفع راسه اه ثم ان  
كانت في صلاة الفريضة قال فيها سبحان ربي ثلاثا وان  
كانت في النافلة قال فيها سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق  
سمعه وبصره بحوله وقوته فتبارك الله احسن الخالقين وان كان  
خارج الصلاة قال اللهم اكتب لي عندك بها اجرا وضع مني بها  
وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك  
داود عليه السلام فان قال سبحان ربي ثلاثا في الكل اجزاء وان تلا  
الامام سجدة التلاوة سجدها والماموم فان لم يسجددها سقطت عن  
الماموم فاذا قرئت في الصلاة كان السجود فيها لا خارجها فان لم  
يسجددها الم وتلزمه التوبة إلا اذا فسدت الصلاة بغير الحيض  
فيسجددها خارجها فان كان بالحيض سقطت راسا ولا تلزم سجدة  
التلاوة بالكتابة تنبيه لو كور آية السجدة في مجلس واحد  
لا تلزمه إلا سجدة واحدة وان في مجلسين لزم التكرار قال التحرير  
ابن عابدين لا يصل عدم تكرار الوجوب للسجود إلا باحد امور

ثلاثة اختلاف التلاوة أو السماع أو المجلس أما الأولان فالمراد بهما اختلاف التلو والمسموع حتى أو تلا سجدة القرآن أو سماعها في مجلس أو مجالس وجبت كلها وأما الأخير فتارة يكون تعدده حقيقيا بالانتقال منه إلى آخر أكثر من خطوتين ما لم يكن للكانين حكم المكان الواحد كالسجد والبيت والسفينة ولو جارية فالانتقال في هذه لا يتعدد به المجلس وتارة يكون حكما بأن يعمل صلا يعد في العرف قطعاً لما قبله كان يقرأ آية السجدة ثم يأكل كثيراً ويرجع لقراءة تلك الآية فيلزمه السجود لأن المجلس قد تكرر حكماً فائدة مهمته وهي ما ورد أن من قرأ آيات السجدة بتمامها لم يسجد سجوداتها يكفيه الله كل ما أمه

### • باب في السنن •

يسن على جهة التأكيد أربع ركعات قبل الظهر وأربع قبل الجمعة وأربع بعدها وركعتان قبل الصبح وحما سنة الشجر وركعتان بعد الظهر ومثلها بعد المغرب ومثلها بعد العشاء لما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر أربعاً وبعدها ركعتين وبعد المغرب اثنتين وبعد العشاء ركعتين وقبل الشجر ركعتين رواه مسلم وأبو داود وابن حنبل وعن أبي أيوب كان يصلي النبي صلى الله عليه وسلم بعد الزوال أربع ركعات فقلت ما هذه الصلاة التي تداوم عليه أفتال هذه ساعة تفتح أبواب السماء فيها فأجاب أن يصعد لي فيها صل صالح فقلت أفي كل يوم قراءة قال نعم فقلت بحسبكم واحدة أم بتسليتين فقال بتسليمة

واحدة رواه الطحاوى من غير فرق بين الجمعة والظهر وقال  
صلى الله عليه وسلم اذا صليتم بعد الجمعة فصلوا اربعا فان جعل  
بك شيء فصل ركعتين في المسجد وركعتين اذا رجعت وسبب  
مشروعية السنن القبلية والبعديّة قطع طمع الشيطان بالنسبة  
للاولى لانه اذا رآه ياتى بما قبل الفرض من السنن فكيف يترك  
ما هو فرض وجبر النقصان بالنسبة لثانية اذ السنن البعديّة  
تقوم في الآخرة مقام ما ترك منها لعذر كنسيان وعليه يحصل الخبر  
الصحيح ان فريضة الصلاة والزكاة وغيرها اذا لم تتم تكمل بالتطوع  
ثم انها تتفاوت في التاكيد فأكدها سنة الفجر اتفاقا لما في الصحيحين  
من عائشة رضى الله عنها لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على  
شيء من النوافل اشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر وفي ابي داود  
لا تدعوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل ويليها في التاكيد الاربع  
التي قبل الظهر على الاصح لحديث من تركها لم تنله شفاعة وبقية  
السنن في التاكيد سواء تنبييه السنة في ركعتي الفجر ان يقرأ  
في الاولى الفاتحة والكافرون وفي الثانية الفاتحة والاحلام  
ومن لاحكام الاختصاص بهما انهما يقتضيان الى قبيل الزوال ان كان  
الثواب مع صلاة الصبح فان فاتت وحدها فلا قضاء مطلقا وبقية  
السنن تفوت بغوات وقتها ولا تقضى وقد نصوا على ان الاربع  
التي قبل الظهر ان فاتت وحدها بان شرع في صلاة لا امام فانه  
يقضيها بعد الفراغ من الظهر وركعتيه ما دام الوقت باقيا ولو ترك  
رجل سنن الصلاة ان لم يرها حقا فقد كفر لاستخفافه بها وان رآها

حقاً اثم لانه جاء الوعيد بالترك ويستحب اربع قبل العصر ومثلها  
 قبل العشاء ومثلها بعدها وكل اربع من هذه المذكورات بتسليمه  
 واحدة وان شاء صلى بدل الاربع ركعتين وكذا يستحب بعد  
 الظهر وكعتان زيادة على ركعتي السنة وقد اخرج الترمذي قوله  
 عليه الصلاة والسلام من حافظ على اربع قبل الظهر واربع بعدها  
 حرم الله على النار وكذا يستحب ست بعد المغرب كل اثنتين منها  
 بتسليمه ومن السنن تحية رب المسجد واخرت لطول الكلام عاينها  
 وهي ركعتان عند دخول المسجد الا اذا دخل بعد الفجر او بعد  
 صلاة العصر او اوان الشروق والفروب ولا شواء فيسبح ويهال  
 ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيردى بذلك حق المسجد  
 واداء الفرض ينوب عنها ولو لم يتوها مع نية الفرض او نواها معه  
 صح عند ابي حنيفة وابي يوسف وفي الصحيحين اذا دخل احدكم  
 المسجد فلا يجالس حتى يصلي ركعتين او اذا جالس قبل ان يصليهما  
 فلا تستطآن واستطآن بيته لا فداء ان وقع عقب دخوله ولا  
 طولب بفعلهما كما لو كان دخوله ادرس او ذكر ومن المستحبات  
 صلاة الضحى واقلها ركعتان واكثرها اثنتا عشرة ركعة ووقتها من  
 ارتفاع الشمس الى الزوال ومنها ركعتان عقب الوضوء لحديث  
 مسلم ما من احد يتوها فبحسن الوضوء ويصلي ركعتين يقبل بوجهه  
 وجهه عليهما الا وجبت له الجنة ومثل الوضوء الغسل ويقرأ  
 فيها بالكافرون ولا يخلص ومنها ركعتان عند ارادة التضرع اليهما  
 في بيته وركعتان عند القدوم منه يصليهما في المسجد ان كان

الوقت وقت جواز ومنها صلاة الليل الواقعة بعد النوم وهي  
 التهجد اقلها ركعتان واسطها اربع واكثرها ثمان باربع تسليمات  
 تشتمل يكره للمكلف ان يتسرك التهجد الذي تعودته وينبغي له  
 لاخذ من العمل بما يطيقه ويدوم عليه لقوله عليه السلام احب  
 لاعمال الى الله ادومها وان قل ومن فصل التهجد قوله عليه السلام  
 من استيقظ من الليل وايقظ اهله فصليا ركعتين كتبنا من الذاكرين لله  
 كثيرا والذاكرات ومنها احياء ليلتي العيدين وليلة النصف من  
 شعبان وايالي العشر الاخيرة من رمضان وليالي العشر الاول من ذي الحجة  
 ولاحياء يكون بكل عبادة تعم الليل او اكثره اما بصلاة او ذكر او قراءة  
 قرآن او تسبيح او صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومن ابن عباس  
 رضى الله عنهما انه يحصل بصلاة العشاء جماعة مع العزم على صلاة  
 الصبح جماعة فعنه عليه الصلاة والسلام من صلى العشاء في جماعة  
 فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام  
 الليل كله تنبيه يكره لاجتماع على احياء ليلة من هذه الليالي  
 المتقدمة في المساجد قال في الحاوي المقدسي وما روى من  
 الصلوات في هذه الاوقات يصلى فرادى غير التراويح قال في البحر  
 ومن هنا يعلم كراهة لاجتماع على صلاة الرغائب التي تفعل في  
 اول جمعة من رجب وما يحتال به بعض الناس من نذرها لتفترج  
 عن النفل والكراهة فباطل اه وللعلامة نور الدين المقدسي فيها  
 تصنيف حسن منه ردع الراغب عن صلاة الرغائب احاط فيه  
 بغالب كلام المتقدمين والمتأخرين من علماء المذاهب الاربعية

ومنها ركعة الاستخارة وهي ان الانسان اذا اراد فعل شيء صلى  
 ركعتين ودعا بالدعاء الآتي ويميل الى ما ينشرح اليه صدره من  
 الفعل او الترك فعن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما  
 يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين  
 من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستعذرك  
 بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا  
 اعلم وانت علام الغيب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي  
 في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال عاجل امري واجله فاقدره  
 لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي  
 في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال عاجل امري واجله فاصرفه  
 عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضى به قال  
 ويسمى حاجته ومعنى فاقدرة اقضه وحيثه وهو بكسر الدال وضمها  
 وقوله او قال عاجل امري شك من الراوي قالوا وينبغي ان  
 يجمع بينهما فيقول وعاقبة امري وعاجله واجله وقوله ويسمى  
 حاجته قال الطحاوي يعني بدل قوله في الدعاء هذا الامر اد  
 وينبغي ان يكرر الاستخارة سبعاً لما روي من قوله صلى الله عليه  
 وسلم يا انس اذا هممت بامر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم  
 انظر الى الذي سبق الى قلبك فان الخير فيه اد فلو تعذرت عليه  
 الصلاة استخار بالدعاء وفي شرح الشريعة المسموع من النبي  
 انه ينبغي ان يدام على طهارة مستقبل الوجه بعد قراءة الدعاء

المذكور فان رأى في منامه بياضا او خضرة فذلك لامر خير وان  
 رأى فيه سوادا او حمرة فهو شر وينبغي ان يجتنبه اه ومنها  
 صلاة قضاء الحاجة وهي اربع ركعات بعد العشاء يقرأ في الاولى  
 الفاتحة مرة وآية الكرسي ثلاثا وفي كل ركعة من الثلاث الباقية  
 يقرأ الفاتحة ولا خلاص والعودتين مرة مرة كن له مثلهن من ليلة  
 القدر ومن بعض الشيوخ قال صلينا هذه الصلاة فتصيت حوائجنا  
 ومنها صلاة التسبيح تفعل في الوقت الذي لا كراهة فيه وفيها ثواب  
 لا يثناهي ومن ثم قال بعض المحققين لا يسمع بعظيم فضلها ويتركها  
 الا متهاون بالدين وهي اربع ركعات بتسليمة واحدة يقول فيها  
 ثلاثمائة مرة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا  
 حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وكيفيتها ان يقول بعد التناء  
 خمس عشرة مرة وبعد القراءة عشرا وفي الركوع عشرا وبعد الرفع  
 منه كذلك وفي السجدة الاولى كذلك وفي الرفع منها كذلك  
 وفي السجدة الثانية مثل ذلك فهذه خمس وسبعون ومنها في  
 الركعة الثانية والثالثة والرابعة فلك الثلاثمائة والقراءة بعد  
 الفاتحة في الركعة الاولى بالهاكم الكافر وفي الثانية بسورة والعصر  
 وفي الثالثة بسورة الكافرون وفي الرابعة بقل هو الله احد وليفعلها  
 كل انسان في كل يوم وابانة او في كل جمعة او في كل شهر او في كل  
 عام فان خيره اكثير وثوابها جزيل ومنها على ما في الهداية صلاة  
 التراويح ولاصح سنيها وتأكيدا وسميت بذلك للاستراحة بعد  
 كل اربع ركعات وانما اخرت لاختصاصها بطلب الجماعة فيها

بخلاف غيرها كما تقدم آنفاً ووقتها بعد صلاة العشاء الى الفجر قبل الوتر وبعده في الاصح فلو فاته بعض ركعات التراويح وقام الامام الى الوتر او تر معه ثم صلى ما فاته من التراويح ولا تنقص اذا فات وقتها والجماعة فيها سنة على الكفاية اعني ان نفس التراويح سنة على كل فرد بانفراده وكونها جماعة فعلى الكفاية بحيث اذا قام بها بعض الناس سقطت من الباقين فلو ترك كل الناس جماعتها بالمساجد اساءوا وهي مشروون ركعة بعشر تسليمات وبعد كل اربع ركعات يجلس زدياً قدر اربع تكبيرات ويخبرون في تلك المصنعة بين التسبيح والسكوت وختم القرآن فيها سنة اعني توزيعه على تراويح الشهر كله بحيث لا ينفل على المأمومين بطويله اذ تكثير الجمع افضل من تطويل الفواة ويأتي الامام والنوم بالنساء في اول كل شاع تنبسيه يجوز ان يصلي العشاء امام والتراويح امام آخر فقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يومهم في الفريضة والوتر وايي بن كعب رضي الله عنه يومهم في التراويح

### \* مطلب في الوتر \*

هو فرض ملة وواجب اعتقاداً وسنة نبوتاً وهو ثلاث ركعات بتسليم واحدة ويجلس على رأس الركعتين الاوليين منه ويقتصر على التشهد ولا يقول سبحانك اللهم عند قيامه للثالثة ويقرا في الركعة الاولى منه الثالثة وسورة سبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية الفاتحة والكافرون وفي الثالثة الفاتحة والاعلاص ثم



رفع يديه حذاء اذنيه وحكى رثم قال سر الله انما نستعينك  
ونستهديك ونستغفرك ونتوب اليك ونومن بك ونستوكل عليك  
ونسئ عليك الخير كله نفعك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك  
اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك نسعى ونحفد نرجو  
رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك المجدد بالكافرين ماحق وصلى  
الله على النبي وسلم اه والرحم يقرأ القنوت كالآمام

### مطلب قضاء الفوائت

كل صلاة فاتت عن الوقت بعد لزومها فيه لزم قضاؤها لقوله  
عليه السلام من نام عن صلاة او نسيها فليصلها متى ما ذكرها او كما  
قال كانت الصلاة كثيرة او قليلة تركت على وجه العمد او لا  
ويستثنى من ذلك المتروكة حال الجنون وحال الحيض وحالة ردة  
الشخص اذا اسلم بعد ذلك فلا قضاء على من ذكر ولا على مسلم  
اسلم بدار الحرب ولم يصل مدة لجهله بلزومها ولا على مغمى عليه  
او مريض عجز عن الايماء ومن احكامها انها تنقض على الصفة  
التي فاتت فايها فان سفوية تنقض مقصورة وان في المحضر قضيت  
قائمة ولو في حال السفرويسة في من ذلك صلاة المريض اذا فاته  
حين قدرته عليها بالجوارس واراد قضاءها حال الصحة صلاها  
قائما والعكس بعكسه ثم ان القضاء فرض في المفروض وواجب  
في الواجب وسنة فيما يسن وليس للقضاء وقت معين بل لاوقات  
كلها وقت لمرأى الوقت طلوع الشمس والزوال والغروب فانها لا  
تجوز الصلاة فيها والتوقيت بين الفائتة وصلاة الوقت وبين

الفرائض في انفسها امر لازم تغترب صحة الصلاة بفواته لقوله  
 صلى الله عليه وسلم من نام عن صلاة او نسيها فلم يذكرها الا وهو  
 يصلي مع الامام فليصل التي هو فيها ثم ليأخذ التي ذكرها ثم ليعد  
 التي صلى مع الامام اه فاذا كان عليه صلاة فائتة وقد حضر وقت  
 صلاة اخرى لزومه تقديم الفائتة الا اذا خلف باشتغاله بها خروجه  
 وقت المحاضرة فيسقط الترتيب اذ ذلك ولتقدم الوقتية كما يسقط  
 الترتيب بنسيان الفائتة حتى فرغ من الوقتية وبدخول الفرائض  
 في حيز التكرار بان تصير متا اعتيادية فاكثر فلا يحسب منها  
 وتر لانه فرص صلى سواء كانت الفرائض الداخلة في حيز  
 التكرار متوالية ام متفرقة وسواء كان فواتها حديثا او قديما فرغ  
 لو قصى من المتكرر حتى صار خمسا فاقبل فان الترتيب لا يعود  
 بسبب الفصاء كما اذا ترك صلاة شهر مثلا ثم قصاها الا صلاة واحدة  
 ثم صلى الوقتية ذاكرا لذلك الصلاة فوي صحبته اعتبارا باصل  
 المتروك ثم اعلم ان من عليه فوائض يطلب بقصائنها فورا الا  
 لعذر السعي على العيال ولاشتغال بما ينفعه او دفع ما يضره وبثوائه  
 يبادر للفصاء واشتغاله بالفرائض اهم من النقل خاتمتها اذا مات  
 الشخص وعليه صلات وكان يقدر على ادايتها ولو بالايضاء لزمه  
 الايضاء بها فان عجز عنها حتى بالايضاء لم يلزمه ذلك لقوله عليه  
 السلام فان لم يستطع فذلك احق بقبول العذر منه وكذا حكم الصوم  
 في رمضان ان افطر فيه المسافر والمريض وماذا قبل لا فائتة والصحة  
 فلا يلزم الايضاء بالكفارة عند الاثم ونخرج الوصية من ثاب ما له

فان لم يوص لم يلزم ورثته ذلك ويصح ان تبرع فسان اوصى  
بكفارة تستغرق جميع ماله لم يلزم الوارث الا قدر الثلث والزائد  
ان شاء اجازة وان شاء منعه فلو لم يترك الموصى مالا استقرض  
وارثه نصف صاع من بر او قيمته ويدفعه لفقير لم يهبه الفقير  
للوارث ثم يدفعه الوارث له ثم وثم وثم حتى يتم العدد اذ المطلوب  
اداء ما ذكر من كل صلاة فاتته حتى الوتر من كل يوم

### ❖ باب الامامة ❖

هي كبرى وسياق الكلام عليها آخر الكتاب وصغرى وهي ربط  
صلاة الموثم بالامام بشرط نية كالأول لا فتداء وعلمه بالاعتقالات  
بسماع او رويته للامام او لبعض المتقدمين وان لم يتعدا مكانا فلو  
تبين فساد صلاة الامام تعددا منه او نسيانا لمضى مدة المسح او  
لوجود المحدث او غير ذلك لم تصح صلاة المتقدمي كما يشترط عدم  
معاذاة امرأة مشتهية تصلح للجماع ولو امة ولو بعصوا واحدا ان  
كانت مشتركة معه في الصلاة بركن كامل فاكثر ولا فرق بين  
زوجته ومحرمه او غيرهما كما يشترط عدم تقدمه عليه ولو بعقبه  
فلو ساواه او تقدمت اصابع المتقدمي لطولها وتاخر عقبه عن عقب  
الامام جاز ذلك كان طال المتقدمي حتى انه يسجد امام امامه  
ويشترط ايضا اتحاد صلاتهما وعلمه بحال الامام من اقامة او سفر  
ثم ان لاحق بالامامة لا طم باحكام الصلاة صحة وفسادا وان لم  
يتجبر في بليته العلوم بشرط اجماع ابيه للفراخ الطاهرة فان لم يوجد  
الامام بالصلاة فالاحسن تلاوة وتجويدا ثم لاكثر وربما اى اتقاء

للشبهات اما التقوى فانها اتقاء المحرمات ثم لا قدم اسلما فيه دم  
 شارب امده في الاسلام اكثر على شيخ اذل منه فيه ثم لا حسن خلقا  
 اى الفة بالناس ثم لا حسن وجهها اى اكثرهم تهجدا لحديث من  
 كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار ثم لا شرف نسبائهم لا نظف  
 ثوبا ثم لا كبر راسا لانه يدل على كبر العقل اى مع مناسبتة لاصضاء  
 اذ لو فحش الراس كبرا ولا اصضاء صغرا دل ذلك على اختلال  
 المزاج والعقل فان استورا فالغربة فان قدموا غير الاولى اساءوا بلا  
 اثم واعلم ان صاحب البيت كمام المسجد الراتب اولى بها مطلقا  
 الا ان كان هناك سلطان او قاض فيقدمان ومستاجر الدار والمستجير  
 لها احق من المالك وينهى عن تقدم من كرهه القوم لفساد فيه  
 او لانهم احق بالامامة منه لقوله عليه السلام لا يقبل الله صلاة  
 من تقدم قوما وهم له كارهون فان كانت الكراهة لغير ما ذكر فلا  
 ينهى عن التقدم ويكره تنزها امامة صبد ومعتق واهرابى اى ساكن  
 البادية حربيا كان او اعجميا ومنله تركمان واكراد وعامى لغلبة  
 الجهل على الكل وفاسق والمراد به مرتكب الكبائر كشارب الخمر  
 والزانى واكل الربا ونحو ذلك وكذا يكره اعمى الا ان يكون اعلم  
 القوم ونحوه لا عشى اى سى البصر وعلته الكراهة فيهما عدم توى  
 النجاسات وكذا تكره امامة الامرد والمراد به صبيح الوجه لانه  
 محل الفتنة ومنله ذو العذار الشتمى تنبيها من ام باجرة  
 فالفتى به جواز ذلك وهو مذهب المتأخرين كالاستيجار على تعليم  
 القرآن ولاذان ويكره تطويل الامام على المأمومين وما احسن قوله

وب امام عديم ذوق يوم بالناس ثم يحذف

مخالف الفعل قول طه من ام بالناس فليحذف

فاذا صلى معه واحد ولو صبيا وقف عن يمينه محاذيا فلو عن يساره  
كرة والمرأة تقف منخرة ويكره تحريمها جماعتهن الا في صلاة الجنائز  
فاذا فعلن ذلك تقف المرأة التي قدموا وسطهن ولا يصح اقتداء  
الرجال بالنساء ويكره حضورهن الجماعة ولو جمعة وحيدا لفساد  
الزمان ولا فرق بين الليل والنهار ولا بين الشابة والعجوز لان  
لكل ساقطة لا قسمة وينبغي للامام ان يامر المأمومين بان يتراصوا  
ويسدوا الخلل ويسووا مناكبهم وورد من سد فرجة ظهر له ويقف  
امامهم متوسطا اذ من السنة ان يقف الامام في المحراب الذي وضع  
وسطا ليعدل الطرفين فلو قام في احد جانبي الصف كره والصف  
الاول افضل لان الرحمة تنزل على الامام ثم تتجاوز الى الصف  
الاول الميمن ثم الميسر ثم الى الصف الثاني الى آخره ولا يصح  
اقتداء رجل وامرأة وخصي وصبي ولو في جنازة ونفل ولا يمشون  
حال جنونه ولا بسكران ولا يصلي الطاهر خاف من به سلس  
بول ولا الطاهرة خلف المستحاضة ولا المكنتى خلف العريان ولا  
المترص بالمتنفل ويجوز بالعكس كما جازت امامة المتيمم بالمتوضئين  
والماسح على الخف بالغسل وتبع بقية المسائل في المطولات

### فصل في الجماعة

هي واجبة على الرجال وشروط الجمعة والعيد وسنة كفاية في  
الشراوبح ومستحبة في قنوجهم وانما امان ووجوبها على الرجال

الغلاء البالغين لأحرار الأدرين على الصلاة بالجماعة من غير حرج  
 فلا نجس على مريض ومقعد وزمن ومتطوع بدد ورجل من  
 مختلف أو رجل ومن به ذاء الفالج أعدوا الله من ذلك وعاجز  
 وأعمى وإن وجد غائدا وكذا يسقط ظاهرها بالاطر الغزير والطين  
 والبرد الشديد والظلمة الشديدة بحيث لا يبصر طريقه والريح  
 الشديدة ليلا والخوف على مال من أمن والخوف من قريم أو ظالم  
 ومدافعة أحد لأخيه وبين والقيام بمريض وحضور طعام نأقت نفسه  
 إليه اذ كونه على الطعام وقلبه في الجماعة خير من العكس ثم  
 يستحب للإمام بعد سلامه ومدا دار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك  
 السلام واليك يعود السلام بباركت يا ذا الجلال والإكرام أن يتحول إلى  
 جهة يساره ليتطوع ولا يصلى في مكان الفرض كي لا يشبهه على من  
 جاء بعد السلام ولا حسن أيضا لغير الإمام أن ينتقل من مكانه فقد  
 روى عن الإمام محمد أنه قال يستحب للقوم أن يتبعوا الصلوة  
 ويتفرقوا ليزول الاشتباه على الداخل ثم بعد تطوعه يستقبل الناس  
 بوجهه لما في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا  
 صلى أقبل بوجهه علينا وإن شاء انحرى وجعل القبلة من يمينه  
 بحيث يكون مستقبلا جهة الشرف وإن شاء جعل القبلة من  
 يساره بحيث يكون مستقبلا جهة الغرب وهذا أولى لما في مسلم  
 كنا إذا صلينا خاف رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نكون  
 عن اليمين حتى يقبل علينا بوجهه ثم يستغفر الله العظيم للإمام والقوم  
 لما روى أنه عليه السلام قال من استغفر الله في دبر كل صلاة

ثلاث مرات فعلى استغفر الله الذى لا اله الا هو الحى القيوم والتوب  
 اليه فتمت ذنوبه وان كان فسر من الرحف اه والزحف الفتحال  
 ثم يترعدون آية الكرسي لقوله عليه السلام من قرا آية الكرسي  
 في دبر كل صلاة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ومن قراها  
 حين ياخذ مضجعه امنه الله على داره ودار جاره واهل دياره  
 حوله ثم يترعدون المعوذات اقول عقبة بن عامر رضى الله عنه  
 امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقرا المعوذات في دبر كل  
 صلاة ثم يسبحون الله ثلاثا وثلاثين ويحمدونه كذلك ويكبرونه  
 كذلك ثم يقولون لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله  
 الحمد وهو على كل شئ قدير فهذه كلها مستحبة لكل مفترض اماما  
 كان او ماموما او منفردا ثم يدعون لانفسهم وللمسلمين رافعين  
 ايديهم ثم يمسكون بها وجوههم لقول ابن عباس رضى الله عنهما  
 عنه عليه السلام اذا دعوت الله فادع بباطن كليك ولا تدع بظهورهما  
 فاذا فرغت فامسح بهما وجهك اه تشبيها لا ينبغي الفصل  
 بين الفريضة والسنة باكثر من مقدار اللهم انت السلام النخ وبقية  
 كلا واد تذكر بعد الفراغ من السنة لا فرق في ذلك بين امام  
 وماموم ومنفرد فار فصل بها لا تسقط السنة بل هي سنة اديت  
 على غير وجه السنة كما لا ينبغي ان يبادر للسنة عقب صلاته  
 الا فصل راسا لما ثبت من فعل سيدنا عمر رضى الله عنه حيث  
 جنب من نهض عقب سلامه فقال له اجلس فانه لم يهلث  
 اهل الكتاب الا انهم لم يكن لهم بين صلاتهم فصل فرغ النبي

صلى الله عليه وسلم بصره فقال اصلب الله بك يا ابن الخطاب

### • مطلب في ادراك الجماعة •

ان كان يصلى صلاة فرض منفردا اداء فحياء امام وشرع يصلى  
بجماعة في تلك الصلاة نفسها قطعها ودخل معه لتحصيل فضل  
الجماعة لانها تفوق صلاة المنفرد بسبع وعشرين درجة فان كان  
في غير وقت الاداء فانه لا يقطعها وكذا يقطعها ان فرت له دابة  
او خاف ضياع مال ولو درهم والصحيح ان لا فرق بين ماله  
ومال غيره لكن ذكروا في باب الحوالة والكفالة ان للطالب حبس  
غريمه بالداني وهو سدس الدرهم فاذا جاز حبس المسلم بما ذكر  
فجواز قطع الصلاة مع تمكنه من قضائها اولى ويلزمه قطعها لانجاء  
غريق او حريق ولا يقطعها لدماء احد ابويه والحوال انه في  
الفرض لا ان يستغث به ولو في امر غير مهلك وغير لابوين  
كهما وان لم يقصده بالداء او لم يعلم ما حل به بشرط ان يكون  
له قدرة على تخليصه وقطع النافلة اولى فان دماء احد ابويه  
من غير استغاثة وهو في ثقل وكان يعلم ان ابنه في الصلاة حرم  
عليه فداؤه ولا يجيبه ابنه اذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق  
وان كان لا يعلم انه في الصلاة قطع واجابه فرع ثقل عن خط  
صاحب البحر ان القطع يكون حراما واجبا ومستحبا ومباحا  
فالحرمان لغير عذر والواجب لانقاذ غريق او حريق والمستحب  
لفصل الجماعة والمباح لخوف على مال ثم انه اذا اراد القطع وهو قائم  
لا يجلس لانه مشروط للتحلل فقط ويكتفى بتسليمته واحدة على



الصبح من ثم الركعة الاولى بسجدة او قنودها بها وهو في غير  
 البراءة غير كالحجر والمغرب عنه يقطع ويعتدى ما لم يقيد لثانيتها  
 أي غير الرباعية بسجدة وإلا أتمها ولا يعتد خوفا من إعادة تلك  
 الصلاة لانها إذ ذاك نافلة وهي مكروهة بعد صلاة الصبح وغير  
 مشروع التمثل بالمثل فان تجاوزا قنودى أتم المغرب اربعا بعد  
 سلام امامه وحاصل هذه المسألة شرع في فرض منفردا فشرع  
 لا امام عليه فيه قبل ان يسجد الاولى قطع مطلقا ودخل معه فان  
 شرع بعد ما نزل اولى ركعاته بسجدة أتم منفردا واعتدى ان كان  
 برأيه ما لم يقيد ثالثتها بسجدة وإلا أتمها واعتدى متفلا وذلك  
 في الظهر والعشاء فقط لا في العصر للزوم التمثل في غير وقتها فان  
 وجده قيد الاولى بسجدة في غير الرباعية قطع بلا تشفيها فان  
 قيد الثانية ما ذكر أتمها ولا يعتد لما علمت فان كانت الصلاة  
 المشروع فيها ندلا وشرع لا امام في فريضة فانه لا يقطعها ويتمها  
 ركعتين كان كان يصلي سنة الظهر فاقبضت الظهر فانه يسلم  
 على راس ركعتين ويقتدى ثم يقضى بقية السنة وكان كان يصلي  
 سنة الجمعة فابعدا لا امام الخطبة سلم على راس ركعتين وقضى  
 تمام سنة بعد صلاته وحرم خروج من كان بالمسجد بعد الاذان  
 بغير حاجة وجو لا يريد الرجوع لما أخرجه ابن ماجه من ادرك  
 الاذان في المسجد ثم خرج لم يخرج للحاجة وهو لا يريد الرجوع فهو  
 منافق اد فان كان الحاجة كان كان اماما في مسجد آخر او مؤذنا  
 او خرج ليصلي بمسجد استاذة الذي يقرأ به الدرس فلا وكذا

ان صلى تلك الصلاة بان تأخر الاذان من وقتها شيئا قليلا لا ان  
 كانت صلاة طهر او مشاء فيكره الخروج عند الشروع في الاقامة لانه  
 مطلوب باعادتها لا قبله فلا يكره ولا يجوز المكث في المسجد من غير  
 صلاة حال صلاة الجماعة مسألتهم لو جاء الصلاة الشجر فوجد الجماعة  
 قد رقفوا لها وخافوا باشتغالهم بستها خارج المسجد فوات الركعتين  
 معا ترك السنة ودخل معهم فان خاف فوات ركعة فقط صلى السنة  
 خارجه وادركهم وحيث فانت سنة الشجر لا يقصها قبل طلوع الشمس  
 ولا بعده على الاصح فان فانت مع صلاة الشجر قصها معه انزال  
 فرع فصل الجماعة الذي هو السبع والعشرون درجة يدرك  
 بالشهد الاخير فاكتر لكن ثوابه اقل من ثواب من حصل جميع  
 الركعات لغوات تكبيرة الافتتاح ولا يقال فيه حصل جماعة الا  
 بتحصيل الكل فاحاف لا يصلي الطهر جماعة لا يحدث باذراك  
 ركعة او ركعتين وكذا الثلاث على الاصح حرر ذلك الفهرير ابن  
 عابدين خصا قمت من خاف باشتغالهم بالسنة فوات الجماعة  
 او خروج وقت الفرض تركها ودخل في الجماعة او الفرض وفناء  
 المسجد له حكمه حتى لو قام في فنته وقتدى بالامام صبح  
 اقتداؤه وان لم تكن الصفوف متصلة ولا المسجد مأكن والى ذلك  
 اشار الامام محمد في باب الجمعة فقال يصح الاقتداء في الطلعات  
 والسدد وان لم تكن الصفوف متصلة او على هذا يصح الاقتداء  
 ممن قام على الدكاكين التي تكون على باب المسجد لانهم من  
 فئاته لكن بلا كراحة ان كان اخصيه وان فيكره كما يكره الامام

بمقدار يحتاج به عن المصلين ولا بأس بفاق باب المسجد في غير اوان  
 الصلاة على الصحيح وليس بمستحسن كتابة القرآن على الحارثين  
 والمجدران لما يخاف من سقوطها وان قوطا كما ينهى من بسطه  
 بالبسط التي طرز عليها اسماء الله تعالى بل يلزم وضعها بأشرف  
 موضع وغير المسجد مثله وكذا التي بها تماثيل اى صور كل ذى  
 روح وكذا تكره على ثوبه الذى يصلى فيه وكذا تكره صلاته  
 بالموضع التي هي فيه سواء كانت امامه او فوق راسه او بجذاته  
 يمينه او شمالا او خلفه فلو كانت على وسادة ملقاة او بساط مفروش  
 وليست في محل سجوده لا تكره لانها تداوس وتوطأ اما ان كانت  
 الوسادة منصوبة او كانت على بساط وهي في محل سجوده فالصلاة  
 مكروهة وكذا ان كانت على الستر واشدها كراهة ما يكون على  
 القبلة امام المصلى ثم ما يكون فوق راسه اى في سقف المصل  
 ثم ما يكون عن يمينه ويساره على الحائط ثم ما يكون خلفه على  
 الحائط او الستر والعلت اما التعظيم او التشبه بعبادة الاصنام ولا  
 تكره ان كانت على خاتمه بنقش غير مستبين وكذا ما يوجد على  
 الدراهم او متطرفة الراس او الوجه لانها لا تعبد بدون ذلك  
 فانتفتت مائة الكراهة وماله محجوة عضو لا تعيش بدونه فلا تنفى  
 الكراهة بقطع اليدين او الرجلين فلو كانت منقوبة البطن وكان  
 النقب كبيرا يظهر به نقصها انتفتت الكراهة والا فلا فالنقب  
 الذى تمسك به تماثيل الخيال التي يلعب بها لا ينفي الكراهة  
 لانها تبقى معه صورة تامة ولا فكرة تصاوير شرذى الروح لانها

لا تعبد وقد جاء في صحيح مسلم عن ابن عباس أنه قال لمن  
يصور الصور أتبعك بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفسا فيعذب  
في جهنم ثم قال له ابن عباس رضي الله عنهما فإن كنت فاعلا  
فامنع الشجر وما لا نفس له وما أحسن قوله.

لا غرو أن يصلى الغرادر بحكم نارا تاججهسا يد النذكار  
قلبي يصور شخصكم مد فبسم حتى وكل مصور في النار  
والحاصل أنه يحرم تصوير كل ذي روح مطلقا لأنه مضاعفة  
لخلق الله تعالى كما يحرم له وضعها بمحل الصلاة سجدا كان  
أو غيره لما ورد عنه صلى الله عليه وسلم أن الملائكة لا تدخل بيتا  
فيه كلب ولا صورة إلا أن كانت مقطوعة عضو لا تعيش بدونه  
أو مرقومة على وسادة مبسوطة لا منصوبة أو على بسط فلا تمنع  
حينئذ دخول الملائكة وكذا نكرو الصلاة في المحل الذي هي فيه  
سواء كانت أمامه أو يساره أو شماله أو فوق رأسه أو خلفه أو  
في محل سجوده وإن تفاوتت في الكراهة كما طلت وتشتى الكراهة  
في مقطوعة العضو الذي لا تعيش بدونه رأسا أو غيره وفي الصغيرة  
جدا كالتى على الدرهم والخاتم أو محمولة له وفي المرقومة على  
البسط إلا أن كانت في محل سجوده أو كانت الصورة على الستر  
وتتلفى أيضا أن كانت على وسادة مبسوطة أو ثبتت على ثوب  
ما وس له وتلفى أن كانت الصورة من غير ذي الروح كالشجر  
ونحوه وإنما استوردنا ذكرها في المسئلة ههنا لما فيها من الفائدة وإن  
كان محالها مكرهات الصلاة

• مطلب في اتخاذ السترة •

• لدفع المار بين يدي المصلي •

إذا ظن مروره يستحب له أن يغرز سترة في طول ذراع فاكثروا غلط الأصبع والسنة أن يدنو منها ويجعلها على جهة أحد حاجبيه ولا يصمد اليها صمدا وإن لم يجد ما ينصبه فليخط خطا طولا أو عرضا كاهلال فاذا مر بين يديه مار فالمستحب ترك دفعه ورخص دفعه بالاشارة أو التسييح ولو علم المار ما إذا ياحظه من لائمه لو وقف أربعين خريفا وهي مطلوبة من الامام والقد اما الماموم فستركه سترة امامه

• باب صلاة الجمعة •

لا تلزم إلا باثني عشر شرطاً سبعة في نفس المصلي وهي الحرية والذكورة والبلوغ والاقامة والصحة وسلامة الرجلين والعينين وخمسة في غير المصلي وهي الصراعي كل بلد فيه اسواق والرسابق ووال يصف المظلوم من الظالم والجماعة والخطبة والوقت وزاد بعضهم حالاً يرجع اليه في الحوادث فلا تصح في القرى ولا تقام إلا بسلطان او من امره باقامتها ولا تصح في غير وقتها وهو وقت الظهر والخطبة شرطان أحدهما أن تكون بعد الزوال وقبل الصلاة والآخر أن تكون بحضرة الرجال واولهم ثلاثة والامام وابهم ويخطب الامام خطبتين قائما يفصل بينهما بجلسة خفيفة على طهارة وقولنا بحضرة الرجال اعني الصالحين فتخرج النساء والصبيان ويجوز كلاما بالقراءة في الركعتين وليس فيهما قراءة سورة معينة ولا تعجب على مسافر وامرأة ومريض وعبد لانه مشغول

بخدمته سيده فان اذن له تركته ولا على اعمى ولو وجد قائدا  
فان حصروا كلهم وصلوها اجزائهم عن فرض الوقت ويجوز للمسافر  
والعبد والمريض ان يومروا في الجمعة ومن صلى الظهر في منزله  
قبل صلاة الجمعة ولا عذر له كرهت وصح له ذلك كما يصكره  
المعدورين ان يصلوا الظهر بجماعة يوم الجمعة فرع من ادرك  
لامام في صلاة الجمعة صلى معه ما ادرك وبنى عليه الجمعة ولو  
السجود او التشهد عدد ابي حنيفة وابي يوسف واذا خرج الامام  
من المقصورة للخطبة ترك الناس الصلاة والكلام حتى يفرغ منها  
عند الامام الاعظم واجاز لامامان الكلام قبل الخطبة واذا اذن المؤذن  
لاذان الاول ترك الناس جميع اشغالهم وتوجهوا اليها لقوله تعالى  
اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع  
فاذا صعد الامام المنبر جلس واذن لاذان الثاني بين يديه وخطب  
فاذا فرغ منها اقاموا الصلاة

### • باب في صلاة المسافر •

السفر الذي تتغير به الاحكام كسقوط الجمعة والعبدية والاصحية  
واباحة الفطر وامتداد مدة المسح الى ثلاثة ايام وحرمة خروج  
المرأة بغير محرم وزوج وقصر الصلاة المقصود هنا هو ان يقصد الانسان  
موقعا بينه وبين مصر او مكة مسيرة ثلاثة ايام فصاعدا بسير  
لابل ومشى لاقدام ولا يشترط سير كل اليوم اذ لا بد للمسافر من  
النزول للاكل والشرب والصلاة فالاستراحات المعتادة لا تصرفه  
اسرع حتى قطع المسافة المذكورة في يومين قصر والمعتبر في سير

البحر ثلاثة ايام بوجه معدلة وفرض المسافر في كل صلاة رباعية  
 ركعتان ولا تجوز الزيادة عليهما لقوله صلى الله عليه وسلم فرض  
 الله الصلاة على لسان نبيكم في المحضر اربع ركعات وفي السفر  
 ركعتين اد سواء كان سفر اباحة او معصية ولا يزال يقصر حتى  
 يدخل البلد الذي استوطنه او ينوي اقامة نصف شهر في غير  
 وطنه فان لم ينو اقامة المذكورة فهو على التقصير وان بقي سنين  
 كان يكون مثله موقوفا على قضاء حاجته مثلا لان ابن عمر رضي  
 الله عنهما اقام باذربيجان سنة اشهر وهو يقصر واقام انس رضي  
 الله عنه بنيسابور سنة وهو يقصر ويشترط في النية القاطعة لحكم  
 السفر ان يكون صاحبها في اختياره اقامة والسفر غيبة الجدي  
 مع اميرة والزوجة مع زوجها والعبد مع سيده والحاج اذا دخل  
 مكة في ايام العشر غير قاطعة للسفر ولا اصدده فلا ينبغي اياها حكم  
 ومن هذا القبيل العسكر مع اميرهم اذا دخلوا دار الحرب ونووا  
 اقامة نصف شهر لم يتم الصلاة ولو كانت الشوصكة لهم لان  
 حالهم يبطل مزيمةهم فان غلبوا فروا وان غلبوا فروا نعم ان غلبوا  
 واتخذوها دار اقامة اتموا والحاصل انه ان كان دخل محل  
 استيطانه انم نوى اقامة ام لا وان دخل غيره وام يكن وانما  
 باقامة نصف شهر قصر نوى اقامة ام لا واحوي ان تعين عليه  
 عدم تمامها كالحاج المذكور آنفا وكذا من كانت ذمته تابعة لغيره  
 كما ولم يسألت لو اتم الصلاة من فرضه التقصير فان جالس القعدة  
 الاولى ثم فرضه واسباه وا زاد فهو نفل وان لم يجلس الاولى بطل

فرصه منسألت. يصبح اقتداء المقيم بالسافر فإذا قام أتم المقيم  
صلاته ونذّب الإمام إذا استوفى صلاته أن يقول المزمع صلاتكم  
فأنتي مسافر خوافاً من وقوع التشويش وإن اقتدى السافر بالمقيم  
أتم صلاته أدركه من أوجه أو آخرها فإن أفسدها أعادها متصورة

### باب في صلاة العيدين

ووجه التسمية بذلك أن لله فيما ذكر عوائد الاحسان والعودة  
بالسرور ويطلق على كل ما فيه مسرة وإذا قيل

عيد وهو يدعون مجتمعة وجه المحب وبوم العيد والجمعة  
ويمن يوم عيد الفطراكل تمرات وقرا قبل الذهاب إلى المصلى  
لفعل صلى الله عليه وسلم فإن لم يجد تمرأكل شيماء حلوا أو عيد  
الاضحى فهو رجوعه من صلاة يأكل من لحم اضحيتته كما يس  
الغسله واسمياكه وطيبه بماء ریح لا اون وابسه احسن  
كبابه واوه رايبض واذا فطره ومخروجه ماشيا ولا يكبر في طريقه  
ولا يتنفل قبلها وكذا بعدما في المصلى اما في بيته فيجوز ووقتها  
من ارتفاع الشمس إلى الزوال يصلى بهم الامام ركعتين يكبر في الاولى  
تكبيرة الافتتاح ثم يعوذ ويسمى ويثنى على الله تعالى ويكبر بعدما  
ثلاث تكبيرات يقف بين كل تكبيرتين مما زاد على تكبيرة الافتتاح  
مقدار ثلاث تسبيحات ثم يقرأ فاتحة الكتاب وسورة معها ثم يكبر  
تكبيرة يركع معها ثم يسجد ثم يبتدئ الركعة الثانية بالعمامة  
ثم يكبر ثلاث تكبيرات ورابعة للركوع فسرع لوجاء فوجد  
الامام راکعاً كبيراً للافتتاح ثم ان امكنه لانيان بتكبيرات العيد وادراك



الركوع فعل وإلا بادر للركوع واشتغل بتسبيحه والسرعة فيها  
 جهرية ثم بعد الفراغ من الصلاة يخطب خطبتين وحكهما السنية  
 بدليل النادر وصحة الصلاة مع تركهما وان شاء يعلم الناس  
 فيها حكم صدقة الفطر وأحكامها مسالمة من فاتته صلاة العيد  
 مع الإمام لم يتضاها فان وجد جماعة أخرى صلى معهم وتوخر  
 بعدد لليوم الثاني كما اذا حصل مانع من الذهاب الى المصلى او قدم  
 الهلال فلم يجز العيد إلا بعد الزوال بحيث لا يمكن جمع الناس  
 او صليت في يوم فم يبان انها وقعت بعد الزوال فان حصل العذر  
 في الثاني فلا تصلى في الثالث ان كان عيد فطر وإلا صحت ويكبر  
 جهرا في ذهابه لصلاة لا يصح وكذا في المصلى ويعلم الناس في  
 خطبتها لأصحية وحكمها وتكبيرات الشريفة التي تجب من  
 اثر صلاة فجر يوم مرفة الى اثر صلاة عصر رابع العيد صليت جماعة  
 او على لانفراد كان المصلى حاضرا او مسافرا ذكرا او انثى وصفت  
 ان ياول عقب كل صلاة مرة واحدة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله  
 الله اكبر الله اكبر والله الحمد

• باب صلاة كسوف الشمس وخسوف القمر •  
 اعلم انهما لا ينكسفان لموت احد ولا لحياته وانما هما آيتان من  
 آيات الله تعالى يخوف الله بهما عباده وحكم الاولى السنية والثانية  
 الندب وصفت الاولى ان يصليها بالناس امام الجماعة بلا اذان ولا  
 اقامة ولا خطبة والقراءة سرية وينادي الصلاة جامعة ويطيل  
 ركوعها وسجودها وقراءتها ثم يدعو بعدها وهو جالس مستقبلا القبلة

أو قاتم مستقبل الناس والظوم يؤمنون حتى تغلب كلها فإن لم يحضر  
 الإمام صلى الله عليه وسلم فرادى في منازلهم ووقتها وقت الدافلة وليس  
 في خسوف القمر جماعة بل تصلي فرادى بكيفية التوافل صفة ووقتها  
 وكخسوف القمر الريح الشديدة والظلمة القوية نهارة والصوم  
 القوى ليلا والفرع الغالب من العدو ونحو ذلك من الأهوال المخوفة  
 كالزلازل والصواعق والتلج والمطر الدائم وعموم الأمراض فهذه  
 كلها تطلب فيها الصلاة كالحسوف وفي الحديث عنه صلى الله  
 عليه وسلم إذا رأيتم شيئا من هذه الأهوال فافزعوا إلى الصلاة اه  
 فالحذر المحذر مما فعله جهلة الناس من اطلاق البارود والصرب  
 على الخناس ونحو ذلك فإنه مخالف لفعل السنه . ومن خالفها  
 يخشى الرمي بالاسنه .

### • باب صلاة الاستسقاء •

هو شرما طلب انزال المطر بكيفية مخصوصة عند شدة الحاجة اليه  
 لزوع أو لشربهم أو شرب مواشيهم وصفتها ان يصلي الإمام بالناس  
 ركعتين يجهر فيهما بالقراءة ثم يخطب بعد الصلاة ويستقبل القبلة  
 بالدعاء ويقول كلاما فطرداء بان يجعل ما على اليمين على  
 الشمال ويخرجون ثلاثة ايام ان لم يسقوا لا اكثر ويستحب ان  
 يامرهم كإمام بصيام ثلاثة ايام قبل الخروج وبالتوبة ثم يخرجون  
 في الرابع مشاة في ثياب مغسولة أو مرقعة متذللين متواضعين  
 خاضعين لله فأكسى رعوسهم ويقدمون الضعفة والشيوخ للدعاء  
 وهم يؤمنون على دعائهم لأنه اقرب للاجابة وفي خبر البخاري

وהל دوزنون وتنصرون إلا بصغافنكم وفي خبر ضعيف أولا شباب  
 خشع وبهائم رجع وشيوخ ركع وأطفال رضع لصب عليكم العذاب  
 عيا وفي الخبر الصحيح ان نبيا من الانبياء خرج مع سليمان صلى  
 الله عليه وعلى نبينا يستغنى فإذا هو بنملة رافعة بعض قوائمها  
 الى السماء فقال ارجعوا فقد استجيب لكم من اجل شان النملة  
 ونخرج العجائز ايضا والصبيان ويهدون لاطفال عن امهاتهم ليكثر  
 المسيح والعربل فيكون اقرب للرفة والمخلوع ويستحب خروج  
 الدواب ايضا وان دام المطر حتى صار فلا بأس بل دعاء بحسبه  
 لكن ينال كما قال صلى الله عليه وسلم اللهم حولنا ولا علينا اللهم  
 على الآكام والطراب وبطون لاودية هذا وقد تركت هذه السنة  
 منذ متين من السنين في محروسة تونس الى سنة ١٢٩٢ التي انحبس  
 فيها الغيث اوان الحاجة اليه حتى اشرف الزرع على الهلاك  
 وكاد يصيب الناس لاياس واسرع الخلق للتضرع والدعاء فالحمد  
 لله على النعم وزكى الشيم سيدنا ومولانا محمد الصادق باسا باى  
 اسعده الله فامر امام الجامع الاعظم بالخروج لصلاة الاستسقاء فكان  
 يوما مشهودا وحل بالاس امر عليهم من كثرة الخسوع فما وصل  
 الناس الى ديارهم إلا وهم يخوضون في اودية من الماء وفرح الناس  
 لتدارك الله عباده بالرحمة وظهور بركة السنة وحياتها

### ❦ باب صلاة الجنائز ❦

اذا حضرت الرجل الوفاة وجه وجهه الى القبلة على شقه الايمن  
 او يجعل على قفاه نحو القبلة وهو المختار لانه ايسر لخروج

روحه ولقن الشهادتين وصورة ذلك ان يقال عنده حادثة النزع  
 جهرا وهو يسمع اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده  
 ورسوله ولا يقال له قل ويلقن قبل الفراغة ولا يلح عليه في قولها  
 مخافة ان يضجر فاذا قالها مرة فلا يعيدها عليه الملائكة الا ان يتكلم  
 بكلام غيرها قال عليه السلام من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة  
 وكذا تلقينه بعد موته في قبره فم شروع عند اهل السنة لان الله  
 تعالى يحييه في قبره وصورته ان يقال يا فلان ابن فلان اوبى عبد  
 الله ابن عبد الله اذكر دينك الذي كنت عليه وقل وصيت بالله  
 ربا وبالا سلام ديننا وبمحمد نبيا فاذا مات عدوا لحبيه وقصصوا  
 عينيه لانه اذا لم يفعل به ذلك يصير كربه المنظر وربما دخلت  
 الهوام عينيه وفناء ويحول ذلك ارفق امله به اما ولده او والده  
 ويعد لحياه بعصاة مريضة تشد تحت لحيه لاسفل وتربط فوق  
 راسه ويستحب ان يعلم جيرانه واحد قساوة حتى يسودوا حلقه  
 بالصلاة عليه والدعاء له ويسارع الى قضاء ديونه لان نفس الميت  
 معذلة بدينه حتى يقضى منه ويبادر الى تجهيزه لقوله عليه السلام  
 سجلوا بموتاكم فان يك خيرا قد تمتعه اليه وان يك شرا فيه دا لاهل  
 النار فاذا ارادوا غسله وضعوه على سرير وكيف تيسر لهم وضعه  
 ويستحب ان يكون الغسل ثلثة يستوفى الغسل ويكتم ما يرى  
 من قبيح ويظهر ما يرى من جميل فان رأى ثهالا وجهه وطيب  
 رائحته ونحو ذلك استحسب له ان يحدث به وان رأى ما يكره  
 من اسوداد وجهه وثخن رائحته واتنابل صورته اسكت عن ذكر

ذلك لقوله عليه السلام اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم  
 وصحبت الصلاة عليهم ان يكبر تكبيرة لافتح قائما الا لعدو  
 رافعا يديه ثم يقول سبحانك اللهم وبعمدك انشئ ثم يكبر ثالثة  
 ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بان يقول اللهم صل على  
 محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ثم  
 يكبر ثالثة يدعو فيها لنفسه وللميت والمسلمين فقد كان صلى  
 الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر لحينا وميتنا وحاضرينا وغائبنا وكبيرنا  
 وصغيرنا وذكرونا وانسانا اللهم من احببته منا فاحبه على الاسلام  
 ومن توفيقه منا فتوفقه على الايمان ثم يكبر رابعة ولا يدعو بشئ  
 ويسام تسليمين ينوي بالاولى تن على يمينه وبالثانية تن على  
 شماله ولا قراءة فيها ولا تشهد ولا ركوع ولا سجود وكل تكبيرة  
 من الاربع قائمة مقام ركعة فهي اركانها وستونها التعميد والثناء  
 والدعاء وشرطها ستر العورة واستقبال القبلة والطهارة من النجاسة  
 وحكمها الفرضية على الكفاية ومن استهل صارحا اى رافعا صوته  
 بالبكاء عند الولادة ثم سات يغسل ويصلي عليه ولا حبرة يقبض  
 اليه وبسطها وكذا الرجل فان لم يستهل ادرج في خرقه ولم يغسل  
 ولم يصل عليه وفدب المشى خلف الجنائزة الا ان يكون خلفها نساء  
 فالمشى امامها احسن وينبغي لمن تبع الجنائزة ان يطيل الصمت  
 فاذا اراد ان يذكر الله تعالى ذكره في نفسه وتستحب تعزية اهله اى  
 تصبيرهم والدعاء لهم به بان يقال طم الله اجرک واحسن عزاءک وغفر  
 لمتک ذل عليه السلام من عزى اخاه بمصيبة كساه الله من خالص

الكرامة يوم القيامة وقيل عليه السلام من عزم مصابها فله مثل  
 أجره فأئدة صرحوا في باب الحج من الغير بان الانسان ان  
 يجعل ثواب عماله اغيره صلاة او صوما او صدقة او غيرها بل في  
 زكاة الترخائية عن المحيط لافضل لمن يتصدق بذلك ان ينوي  
 لجميع المؤمنين والمومنات لانها تصل اليهم ولا ينقص من اجرهم  
 شيء وهذا مذهب اهل السنة والجماعة ولا فرق في التبعول  
 له بين كونه حيا او ميتا كما لا فرق بين ان ينويها له عند الفعل  
 او يجعلها له بعد ان نواها لنفسه وفي روح البيان حكى ان  
 الشيخ الامام مفتي الاسلام عز الدين ابن عبد السلام سئل بعد موته  
 في منام رآه السائل ما تقول فيما كنت تنكر من وصول ما يهدي  
 من فراءة القرآن للموتى فقال هيئات وجدت الامر بخلاف ما كنت  
 اظن قاله تعالى قادر على كل شيء اه وسئل ابن حجر المكي عما او  
 قرئ لاهل المفبرة الفاتحة هل يسمى الثواب بينهم او يصل لكل منهم  
 ثواب ذلك كاملا فاجاب بانه افي جمع بالثاني وهو الثاني  
 بسعة الفصل واليه ذهب محض الدر وصحوا الاداء للنبي  
 صلى الله عليه وسلم لان الكامل يقبل مزيد الكمال وقد كان ابن  
 عمر رضي الله عنهما يعتمد من النبي صلى الله عليه وسلم بعد انتقاله  
 ورج عنه عليه السلام ابن الموفق وهو في طبقة الجريد سبعين هجرة  
 وختم ابن السراج عنه عليه السلام اكثر من عشرة آلاي ختمه  
 وصحى عنه مثل ذلك

### • مطلب في الشهيد •

وهو شهيد المعترك ولو بوطى دابة او نفرت دابته فرتمه او كان في سفينة فاحرقت او نحو ذلك او قتله المسلمون ظلما ولم يجب بقتله مال او قتله دأغ او الطمع طريق فيأف في ثيابه ويصلى عليه بلا فصل ويدفن وان اصابه نجاسة ازيلت عنه وهذا كله في شهيد الدنيا والآخرة وهو من علمت فلو قاتل لغرض دنيوي فهو شهيد الدنيا فقط تجري عليه الاحكام المذكورة ولا يلحقه لاجر الجزيل اللاحق للاول اما شهيد الآخرة فلا تجري عليه الاحكام المذكورة وله لاجر الجزيل وهذا كالباطون اسهالا واستسقاء والغريق والحريق والميت تحت الهدم او بذات الجنب وهي قروح تحدث في داخل الجنب بوجع شديد ثم تنتفخ او بالسيل وهو داء يصيب الرقة فيأخذ البدن في النقصان ولا يصفرار او في الغربة او بالصرع او بالمخى او دون اعلمه او ماله او دمه او مظهره او بالعشق مع العفاف والكتمان وان كان سببه حراما او بالشرقي او باقتراس السبع او بحبس السلطان ظلما او في طلب العام الشرعي او كان مؤذنا محتسبا او ناجرا مودقا وكذا التمسك بسنته عليه السلام عند فساد امته ومن قال في مرضه اربعين مرة لا اله الا انت سبحانك اى كنت من الظالمين وان برئ برئ مغفورا له او قرا كل ليلة سورة يس ومن بات على طهارة فمات ومن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ومن سال القتل في سبيل الله صادقا ثم مات واليات ليلة الجمعة ويومها وراجع بغيرها في المطولات خاتمة

ذكر لاجهري ان من فرق في قطع الطريق فهو شهيد وعليه اثم  
معصيته وكل من مات بسبب معصية فليس بشهيد وان مات  
في معصية بسبب من اسباب الشهادة فله اجر شهادته وعليه اثم  
معصيته كمن قاتل على فرس منصوب وقتل او كان قوم في معصية  
فوقع عليهم البيت فلهم الشهادة وعليهم اثم المعصية اذ تم نقل من  
بعض شيوخهم انه يخصص منه ان من شرب بالخمر فمات فهو  
شهيد لانه مات في معصية لا بسببها اي بل بالشرقة ثم نظريه  
بانه مات بسببها لان الشرقة بالخمر معصية لانها شرب خاص قال  
ويتردد النظر فيمن ماتت بالولادة من الزنا في ان سبب السبب  
هل يكون بمنزلة السبب فلا تكون شهيدة ام لا والطاهر الاول اه  
قال التحرير ابن عابد بن وجزم الرملي الشافعي الثاني وقال اي  
فرق بينها وبين من ركب البحر لمعصية او سافر آدميا او ناشرة  
بخلاف ما اذا ركب البحر في وقت لا تسير فيه السفن او تسببت  
امراة في الفاء جملها للعصيان بالسبب ثم قال ابن عابد بن قلت  
الذي يظهر تقييد ركوب البحر او السفر بما اذا كان لغير معصية  
والا كان معصية لكونه سببا للمعصية فهو كمن قاتل معصية فجرح  
ثم مات فالمناسب ما نقل عن بعضهم من تقييد السفر بالاباحة

### ✽ كتاب الزكاة ✽

قرئت بالصلاة في كلام الله تعالى في اثنين وثلاثين موضعا وفرست  
في السنة الثانية من الهجرة قبل فرض رمضان وقد ورد الوعيد  
الشديد فيمن لم يود زكاته من ذلك ما رواه الشيخان وغيرهما عن



ابن حريزة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يودي منها حقة إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحمى عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره ثم إن الزكاة فريضة كما علمت ثبت ذلك بالكتاب قال تعالى وآتوا الزكاة وبالسنن قبل عليه السلام بنى لأسلام على خمس إلى أن قال وإيتاء الزكاة ولا جماع معتد على ذلك من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الآن وهي في اللغة النمو وتطابق على التطهير قال تعالى قد افصح من تزكى أي تطهر من الذنوب فاجتمع للمزكى طهارة الذنوب والخلف في الدنيا والنواب في الآخرة وفي الشرع عبارة عن اخراج مال معلوم في مقدار مخصوص وطلبها على الفور فإن لم يودها لا قبل شهادته إذ هي حق للمقرء ومطروها إن يكون المسالك حرا بالغنا مسلما مالا وإن لا يكون عليه دين ينص النصاب أو يحيط به وإن يكون المال نصابا كما يأتي وحال عليه الحول

### باب نصاب زكاة المال

هو نوعان ذهب وفضة فالأول نصابه منرون منقالا والمنقال مشرون قيراطا والقيراط خمس شعيرات وكل شعيرة وزن ثلاث حبات من لارز ووزن ثلاث حبات لارز خمس حبات من الجاجلان فالمنقال مائة شعيرة من المتوسط والثاني نصابه مائتا درهم والدرهم أربعة عشر قيراطا فيكون وزن الدرهم سبعين شعيرة فالمنقال الذي هو الدينار درهم وثلاثة أسباع الدرهم قال في الفتح

والظاهر ان المثال اسم للمقدار الذي يقدر به والدينار اسم  
 للمقدار بقيد ذهبيته وتحريرة ان الدرهم الذي تجب الزكاة في  
 مائتين منه وزنه اربعة عشر قيراطا والقيراط خمس شعيرات  
 فالدرهم سبعون شعيرة وقد اخذ بعض الخذاق العلماء بتفسم سبعين  
 شعيرة من شعير العشر المدفوع في الرابطة بمحروسة تونس لتوسطه  
 باليقين وقطع ما طال ورق من طرفيه ووزنها بميزان دار السكة  
 الذي يعدل عليه جميع الموازين فوجدوها عشرون نواة وحى نفس  
 اوقية تونسية اذ هي مائة وستون نواة فالمائتا درهم تساوى  
 خمسة وعشرين اوقية اى رطلا وتسع آواى اما الذهب فنصابه  
 عشرون مثقالا والمثقال درهم وثلاثة اسباع الدرهم ففى المثال  
 مائة شعيرة فاذا صربت فى العشرين عدد مناقيل نصاب  
 الذهب المتقدم ذكره كان الحاصل من ذلك الفى شعيرة وهذا  
 المقدار من الشعر يساوى خمس قطع مسكوكة من بومائة  
 الذى وزنه مائة نواة وثلاث قطع مسكوكة من بومائة  
 وعشرين بزيادة اربعة ريالات احتياطا ثم ان اللازم على النصاب  
 المذكور فما فوقه ربع العشر والمعتبر فى الذهب والفضة الوزن  
 لا القيمة اذ ان اى يكون المودى للفقراء قدر الواجب وزنا عند  
 الامام الدافى وقال زفر تعتبر القيمة واعتبر محمد لانفع للفقراء فار  
 كان له ابريق من فضة وزنه مائتا درهم وقيمتها ثلاثمائة ان  
 ادى قدر خمسة الدراهم الذى هو ربع عشرة من مائة وزنا فلا  
 كلام لحصول الامرين معا وان ادى ذلك من غير جاز عندهما

خلافاً لمحمد وزفر إلا أن يودى الفصل واجمعوا على أنه لو أدى من غير جنسه اعتبرت القيمة فلو أدى من الذهب ما تبلغ قيمته خمسة دراهم من غير كائن لم يجز لتقويم الجودة عند المقابلة ولا فرق فيما ذكر بين مصروب سكة وتبراً حلياً مباح للاستعمال وهو ما تحصل به المرأة من ذهب أو فضة أو لا كخاتم الذهب للرجل ولا وافي مطلقاً وحلية السيف واللجام والسرج والكواكب في المصحف والمسامير المركبة في السكاكين والخلائيل وظروف الفناجين ونحوها لأن الذهب والفضة خلوا ائماناً فيزيكان كيف كانا وسكة الذهب أو الفضة إذا اختلطت بغيرها فقلب الذهب أو الفضة فتعتبر ذهباً أو فضة راجع الدر وحاشيته على ما إذا قلب الفس أو ساوى وعلى ما إذا اختلط الذهب بالفضة ففي ذلك فروع متكررة يخرجنا ذكرها من الغرض المقصود من الاختصار فروع في الشربلية الفلوس إن كانت ائماناً رائجة أو سلماً للتجارة تجب الزكاة في قيمتها وإلا فلا وليس في دور السكنى وثياب البدن وإثاث المنزل ودواب الركوب وعبيد الخدمة وسلاح لاستعمال زكاة وبقية لأنواع التي تطلب فيها الزكاة من لابل والغنم وغير ذلك تطلب من المطولات

### ❖ باب من تصرف له الزكاة ❖

وهو فقير أي من لا يملك نصيباً أو ملكه وهو مستغرق لحاجته ومسكين أي من لا شيء له وآية السفينة للترحم أو أنها مارية لهم وعامل عليها ومديون لا يملك نصيباً فاصلاً عن دينه ومن عجز عن الحقوق

بجيش المسلمين في سبيل الله لتفترق بهلاك النفقة وابن السبيل  
وهو المسافر الذي لا مال له وفي الرقاب أي لعتقها

### • باب صدقة الفطر •

واحكامها خمسة وهي على من تجب وإن تجب ومتى تجب وكم  
تجب ومم تجب أما لأول فعلى المسلم الحر المالك لصاب تجب  
فيه الزكاة فمن لا يملك ذلك لا تجب عليه صدقة الفطر وأما  
الثاني فالفقراء والمساكين وأما الثالث فبطول الفجر من يوم الفطر  
وأما الرابع فنصف صاع من بر أو صاع من تمر أو شعير وأما الخامس  
فمن أربعة أشياء القمح والشعير والتمر والزبيب وما سوى هاته  
لأشياء فلا تجوز إلا القيمة والتعبر فيما سلف لاخراج من العين  
أو القيمة واللازم الوسط

### • كتاب الصوم •

قال عليه السلام بنى لإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله  
وأن محمدا رسول الله وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج  
البيت من استطاع إليه سبيلا وهو في اللغة كالمسالك مطلقا وشرعا  
الكف من شهرتي البطن والفرج من طلوع الفجر إلى غروب الشمس  
بشرط نية التقرب وطهارة المرأة من الحيض والنفاس وهو أنواع فحرص  
وواجب ونفل والفرص معين كرمضان وغير معين كقضاائه وكالكفارات  
والواجب معين كالنذر المعين وغير معين كالنذر المطلق والنفل يعم  
السنة كصوم عاشوراء مع التاسع والمندوب كأيام البيض من كل  
شهر وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر سميت بذلك

لتكامل ضوء الهلال وشدة بياضه وكذا يوم الجمعة ومعرفة اما  
المكروه تحريما فكالعبددين وتنزيها كعاشوراء وحده من التاسع او  
من الحادى عشر وكذا سبت وحده وصوم دهر وصوم صبت بان  
لا يتكلم فيه راسا اذ فيه التشبه بالمجوس بل عليه ان يتكلم بخير  
او حاجة دعت اليه وكذا يكره وصال اى صوم يومين لا فطير  
بينهما فصوم رمضان والنذر المعين والنفل يكون بغيره ومطها الليل  
الى الصخرة الكبرى وقضاء رمضان والنذر مطلقا والكفارات بغيره  
من الليل فقط وينبغي للناس ان يلتزموا الهلال فى اليوم التاسع  
والعشرين من شعبان فان رآه صاموا وان لم عليهم اكملوا عدة  
الثلاثين ولا يصام يوم الشك وهو اليوم الموالى للتاسع والعشرين  
من شعبان حيث لم ير الهلال قبله كان بالسما غيم ام لا لا ان  
كان الصوم نفلا

### • باب ما لا يفسد الصوم •

ان اكل او شرب او جامع ناسيا لا يفسد او نام نهارا فاحلم او  
دخل حلقه غبار او ذباب او دخان ولو ذاكرا لعدم امكان التحرز  
منه فلوادخل ما ذكر افطر ولا فرق فى الدخان بين كونه من  
غبر او عود او غيرهما حتى لو تبخر بخور وآواه الى نفسه ثم اشمه  
ذاكرا لصومه افطر وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس ولا يتوهم  
انه كشم الورد وباتمه وما اشبه ذلك لوضوح الفرق بينهما وبه  
علم حكم شرب الدخان ونظمه الشرنبلالى فقال  
ويمنع من بيع الدخان وشربه وشاربه فى الصوم لا شك يفطر

وكذا لا يفسد ان ادعن بزيت ونحوه او اكتحل واو وجد طعمه  
 في حلقه قال في النهر لان الموجود في حلقه اثر داخل من المسام  
 التي هي خلال البدن والفسد انما هو الداخل من المنافذ للاتفاق  
 على ان من اغتسل في ماء فوجد برده في باطنه لا يفسد صومه  
 وانما كره لامام الدخول في الماء والتلف في التوب المبلول لما فيه  
 من اظهار الضجر في اقامة العبادة لا لانه مفطر اه ولا تكره  
 الجمامة الا اذا كانت تضعفه من الصوم ولا يفسد ان قبل ولم  
 ينزل او انزل بنظر واو الى فرجها مرارا او بفكر ولا بأس بالقبلة  
 اذا امن على نفسه من الجماع ولا نزال وكذا لا يفسد ان بقي بلل  
 في فيه بعد المصصة واجتمع مع الريق لانه تابع له او دخل  
 الماء في اذنه اما ان ادخله بفعله فيفسد او ابتلع ما بين اسنانه  
 وهو دون الحنصة فان كان قدرها او اكثر افسد وان سبقه اللقي  
 ولخرج ولم يعد لا يفطر ملا الفم او لا كما لو عاد بلا صمعه وان ملء  
 الفم وان اعاده او قدر حصة منه افطر ان ملء الفم والا فلا اما  
 ان استقاء حامدا متذكرا لصومه فان ملء الفم افسد بالاجماع  
 والا فلا والحاصل ان المسألة تنفرع الى اربع وعشرين صورة  
 لانه اما ان يذره القئ او يستدعيه وفي كل اما ان يكون ملء  
 الفم او دونه وفي كل اما ان يطرحه او يعود بنفسه او يعيده فمهي  
 اثنا عشرة صورة وفي كل اما اذا كرا لصومه او لا والحكم عدم فساد  
 صومه في الكل على الاصح الا في الامادة والاستدعاء بشرط اللز  
 مع التذكر وهذا كله فيما اذا كان الخارج طعاما او شرابا او ماء

فان كان بالغاً فلا كما لا يفسد بابتلاع ريق ونخامة وكذا من ذاق شيئاً بغمه لعدم المفطر صورة ومعنى

### • باب ما يكره في الصوم •

المرأة ان مضغت لصبها الطعام كره ان كان غير متعين بان يكون عندها حائض او صغير لا يلزمه الصوم او طعام غير محتاج للمضغ فان تعين فعلت ذلك بلا كراهة مياقة للولد بل اذا خافت عليه لزومها الفطر وكذا يكره مضغ الطلح لما فيه من التعريض للفساد وهذا اذا كان ابيض ملتصقا لا ينفصل منه شيء فان كان اسود افسد وان ملتصقا لانه ينثنت

### • باب ما يفمده •

من ذلك من افطر خطأ كان تمضمض فسبقه الماء او شرب او تسمر او جامع طناً منه انه بليل فاذا علم انه بعد الفجر تنضح من ذلك وكذا لو اكل او جامع ناسيا او احتلم او انزل بنظرة او فكر او ذرعه التي فطن ان صومه فسد فيما ذكر وافطر بعد ذلك همدا وكذا لو هولج بالحقنة ووصل الدواء الى جوفه او ابتلع حصة ونحوها مما لا ياكله الانسان او يستفد منه ولا تلزم الكفارة في كل واحد مما سبق بل القضاء فقط تنبيه كل ما انتفت فيه الكفارة محله اذا لم يقع منه ذلك مرة بعد اخرى لاجل قصد المعصية وإلا وجبت زجرا له وبذلك افق ايمته لا مصار وعليه الفتوى

### \* مطلب فيما يفسده مع لزوم الكفارة \*

كما اذا جامع المكلف آدميا مشتهى في رمضان اداء او جومع وفابت  
الحشفة في قبل او دبر انزل او لا فيشمل المرأة اذا جامعها صغير  
وغيب حشفته فيها وكذلك الرجل اذا غيب حشفته في صغيرة  
مشتهاة دون البلوغ وكذا اذا اكل او شرب شيئا من شأنه ان  
يتغذى به كالخبز واللحم والماء ويأحق بذلك اكل الدواء بخلاف  
من اكل ترابا وفحرة من كل ما ليس فيه دواء ولا غذاء والصابط  
في الماكول والمشروب الذي تلزم به الكفارة هو وصول ما فيه  
اصلاح بدنه لجوفه ومنه ريق حبيبه بشرط ان يكون وصول ما  
ذكر على وجه العمد وكذا اذا احتجم او قصد او لامس او ادخل  
اصبعه في دبره فظن فطره بذلك ثم اكل مدا قسي وكفر وصفت  
الكفارة ان يحق رقبة مومنة فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين  
فان لم يستطع اطعم ستين مسكينا ولا فرق في ذلك بين الذكر  
والأنثى والحر والعبد والسلطان وغيره لكن السلطان اذا اراد العتي  
يشترط ان يكون من ماله الخاص به الحلال وليس عليه تبعة  
لاحد وقال ابو نصر محمد بن سلام يفتى له بصيام شهرين لان  
المقصود من الكفارة لانزجار فلو افطر فيها ولو لعذر ابتداء الصوم  
للا اذا كان العذر حيفا فيبني على ما صامه ولا كفارة على من  
افطر مدا في قضاء رمضان وقضاؤه ان شاء فرقه وان شاء تابعه  
وهو المستحب فان الحرة حتى دخل رمضان صام الثاني لانه لا  
يصح فيه صوم غيره وقضى بعده ولا فدية عليه مسالت الحامل



والمرضع اذا خافنا على انفسهما او ولدعهما افطرتا ولزمهما القضاء ولا  
فدية عليهما والمراد بالمرضع اعم من كالم والصقر فاما الصقر فلو جوب  
لارضاع بعقد كلاجارة واما كالم فلو جوب ارضاع صغيرها عليها ديانة  
فقط ان كلاب موسرا والصبي يرضع سواها او ديانة وقضاء ان  
كلاب معسرا او الصبي لا يقبل ثدي غيرها ولذا تسمعون في باب  
الارضاع يقولون نجبر كالم على لارضاع في الصورتين ثم خوفها على  
ولدما اشد وشقتها اكمل ومن كان مريضا في رمضان فخصاف ان  
صام ازداد مرضه كازدياد حماء او صداع راسه او خاف تاخر البرء  
جاز له الفطر والمسافر يجوز له ذلك وان لم يستصبر بالصوم لكن  
صومه افضل وهذا اذا لم تكن رفته مفطرين والنسفة مشتركة  
بينهم ولا فلا فطار افضل لواقعة الجماعة قاله في الجوهرة خاتمة  
ظاهر مذعب اصحابنا جواز الافطار بالتحرى لانه يفيد غلبة الظن  
وهي كالتيقن لما في البحر من البزازية ولا يفطر ما لم يغلب على  
ظنه الغروب وان اذن الموزن نقل ذلك التحرير ابن هابدين ثم  
قال قد يقال ان المدفع في زماننا يفيد غلبة الظن وان كان ضاربه  
فاسقا لان العادة انه لا يصرب حتى يومر بذلك فيغلب على الظن  
مدم الخطا ومدم قصد لافساد ولا لزم تائيم الناس وايجاب قضاء  
الشهر بتمامه فان قال بهم يفطر بمجرد معامه من غير تحرر

### ❖ القسم الثالث في عبادة المعاملة ❖

اعلم ان احكام المعاملات كثيرة جدا وهي مدونة مبسطة في كتب  
الفقه المطولة والمختصرة فذكرنا هنا لا يخلو اما ان يكون على

لاسلوب الذى نعوذ به فى قسم العبادة البدنية وحيث لا يكون كلامنا  
 مخصصا للفرق بين هذا وذلك لان العبادة البدنية لا يختلف حكمها  
 باعتبار الامصار ولذلك نقسمها فيها قولا واحدا غالبا هو الصحيح  
 لاستمرار العمل به فى كل آن على نحو واحد بخلاف المعاملات  
 فان المرجوح فيها قد يصير راجحا كما اذا جرى به العمل فى مصر  
 او مصر او ظهر من الحوادث الوقتية ما يضطر اليه او اقتضت  
 المصاحبة ان حكم بتعيينه الحاكم الجائز له ذلك الى غير ذلك من  
 المرجحات فلا مساع حينئذ ان نسلط ذلك لاسلوب وان ذكرناها  
 على ما هي عليه فى الكتب فلا فائدة حينئذ واذلك لزم ان نقصر هنا  
 على ذكر ما لا بد منه لذات المكلف وعلى ذكر قواعد كلية هي من  
 باب السياسة الشرعية النافعة لحياطة الجمهور بسياج الامن  
 والعدل واستقامة سيرة الدولة اما غير ذلك من بقية احكام  
 المعاملات فعلى المكلف انه مهمى اراد تعاطى شئ من المعاملات  
 فلا يقدم عليه الا بعد علم حكم الله فيه سواء كان ذلك فى البيع  
 والشراء او التجارة او الشركة او الشهادة والقضاء او غير ذلك من انواع  
 المعاملات والذى نذكره هنا هو فى الواقع له تعلق بالمعاملة  
 وتعلق بالذات وبالاطلاع على مسائله لتحصل معرفة الحلال  
 والحرام وتهذيب الاخلاق فيما لا بد للمكلف منه فكان ذكره  
 متاكدا وهذا النوع من المسائل يمكن اجراء قاعدتنا فيه بدون  
 اخلال على خلاف بقية مسائل المعاملات كما سبق ذكره ولذلك  
 دوناه هنا فنقول

## • كتاب الحلال والحرام وما يجب •

### • باب ذكر الحدود •

جمع حد وهو في الشرع عقوبة مقدرة وجبت حقا لله تعالى فلا  
 تجوز الشفاعة فيه بعد الوصول للحاكم والتبوت اما قبل الوصول  
 اليه فتجوز الشفاعة عند الرافع وكذا بعد الوصول اليه وقبل  
 التبوت لعدم ثبوت الحد فالتعزير لا يسمى حدا لعدم التقدير  
 والنصاص لا يسمى حدا لصحة اسقاطه من ارباب الدم ثم ان  
 الحدود تنقسم على ارتكاب الحرمات فالاول من الحرمات ما  
 يلزم فيه الحد الزنا بشروطه ولا يثبت إلا بشهود اربعة شهدوا  
 في مجلس واحد بلفظ الزنا ثم يسألهم لأمام عن الزنا ما هو  
 وكيف هو واين هو ومتى زنى وبمن زنى فان بينوه وقالوا رأيناه  
 وطئناها فرجها كالمروء في المسجلة وكانوا عدولا ظاهرا وباطنا  
 حكم بالزنا وسبب سوال الحماكم لهم بذلك اذ ربما كانوا لا  
 يعرفون الزنا الشرعي الذي يلزم به الحد أو شهدوا بزنى متفاد  
 فلا تقبل شهادتهم ولجواز ان يكون زنى وهو صبي فلا يلزمه الحد  
 وحد الشك في شهر فأكبر وقوله وبمن زنى اذ ربما قالوا لا نعرفها  
 فلا تقبل الشهادة وينبت ايضا بإقراره ان توفرت فيه الشروط  
 المذكورة ويزاد شرط وهو اقراره اربع مرات في اربعة مجالس وكلما  
 اقر رده القاضي بحيث يستر عنه إلا في الرابعة فلا يرد وينبغي  
 ان يزجره ويظهر له كراهته ذلك اذ المقصود الستر حتى انه في

كل مرة من سوائه يقول له لعنك است لعنك قبلت فإذا أبي  
واماد لاقرار العدد المذكور فحينئذ يحده ثم ان الحد بعد  
الثبوت يختلف لانه اما ان يكون قد تزوج او لا قال اول يلزمه  
الرجم بالحجارة سواء بلى متزوجا او فارقي حتى يموت ويصل به  
ذلك في قضاء متمتع ويغسل ويكفن ويصلى عليه والاشاني ان  
كان حرا او حرة فحده مائة جلدة يا مولا لم يضربه بسوط لا عقدة  
فيه ضربا متوسطا وتنزع منه ثيابه الا ما يستر عورته ولا  
تنزع ثياب المرأة لانها كلها مورة ويفرق الضرب على الاعضاء الا  
الراس والوجه والخصوف والفرج فان كان عدا جلد خمسين وكذا  
الامة ويسوب الرجل قائما والراة قاعدة فان كانت حاملا فعد  
وصعها والاشاني الضرب فيحد المسلم الناطق المكلف اذا شرب  
الخمر صرفقة ولو قطرة سواء سكر به او لا والمراد بالخمر من العنب  
اذا غلى وانتد سواء قذف بالزبد ام لا فلو مزجها بالماء فان كانت  
غالبة حد بشربها ولو قطرة كما سلف وان كان الماء غالبا لا يحده  
الا اذا اسكر كباية جميع الاشربة وبمحرم اكل البسج والخشيشة  
والآقيون لكن دون حرمة الخمر فلو سكر باكل ما ذكر لا محده بل  
يعزر بما يظهر للحاكم لكن يقول من الحد ولا يثبت الحد بمجرد  
الرائحة لانها قد تكون من غيره كما قيل

يقولون لي انكم قد شربتم مدامة

فقلت لهم لا بل اكلت السفرجلا

ولا يثبت بتأثيرها لاحتمال انه شربها مكرها او مضطرا بل يست

بشهادة رجلين يسألها الحاكم من حقيقة ما شربه وعلى أى كيفية  
 شرب خوفا من شربها مكرها ومتى شربها لاحتمال التقادم والتفادم  
 معتبر بزوال الرائحة وينبت الحد ايضا باقراره مرة ويسأل القاضى  
 عن الخمر ما هى وكيف شربها واين شربها كما فى الشهادة فاذا رجع  
 من اقراره لا يحد تنبيه لا تكون الشهادة فى الحدود بالنساء  
 وهذا الحد ثمانون سوطا للحر واربعون للعبد وصفته الضرب مثل  
 ما سكت ويوقع بعد زوال السكر منه والثالث من الحرمات  
 السرقة وهى لقة اخذ شئ من الغير خفية وندرها باخبار الحرمته  
 اخذه كذلك بغير حق نصابا كان ام لا وباعبار القطع الذى هو  
 الحد اخذ بالغ ولو انشى او عبدا او مجنونا حال افانته ناطق بصير  
 عشرة دراهم جيادا او مقدارها مقصودة بالاخذ خفية من صاحب  
 يد صحيحة وان يكون مما لا يتسارع اليه الفساد فى دار العدل  
 من حرز أى محل حفظ كالدرور والخوانيت والخزائن والسناديق  
 بمرة واحدة وان لا شبهة ولا تاويل فيه والمعتبر فى الدراهم هى  
 دراهم الزكاة السائغة ولا يحد فيما اذا دخل الخرز واجتمعها ولا ينتظر  
 تغوطه بل يصفى مله لانه استهلكه وحيث ثبت ذلك عند الامام  
 باقراره طوعا او مرة او بشهادة رجلين يسألها الامام كيف هى واين  
 هى وكم هى ومن سرق ذلك تقطع يمينه من زنده وهو مفصل  
 الرسخ وتحسم وجوبا أى تكوى بزيت مغلى ونحوه وقال مسكين  
 الكى بجديدة محممة لئلا يسيل دمه ولا قطع فى حر وبرد شديد  
 بل يحبس ليتوسط الامر لان الحد زاجر لا متاف وثمان زينة ومثونته

على السارق لتسببه وتتبع بنية الفروع والتفاصيل في البسوطات  
والرابع من الحرمات مما يازم فيه الحد الفلاني وهو عروا الرمي  
بالزنا على وجه الشتم كان يقول له يا زاني او انت ونيث ومن  
شرطه ان يكون المقدوف حرا بالغيا عاقلا عفيفا عن الزنا وعن  
التهمة به ذكرا او انثى وكذا يحد اذا قال له است لابيك او  
يا ابن الزانية كانت كلام مبيعة او حبة واو قال لرجل يا زاني فقتل  
له مثل ذلك حد كل منهما لغاية حق الله بخلاف ما لو قال  
يا خبيث فقال . انت لم يعزرا لانه حقهما وقد تكافئا ومثل ذلك  
كل لفظ يهين به ولا حد فيه وبعدمه انتفى حق الله فاذا اجاب  
المشتوم بمثل ما قيل له فقد استوفى حقه فلو قتل له يا فاسق  
او يا خبيث ولم يجبه المشتوم عزر العتيل باجتهاد الحاكم وسيأتي  
معنى التعزير ان شاء الله تعالى وكذا اذا قال له يا حمار او يا خنزير  
او يا كلب او يا فرد او يا نور او يا ابن الكلب او يا ابن الحمار او يا لا شيء  
او يا مسخرة او يا صيكة او يا بليد وحد كحد الشرب عددا وصفة  
وشهادة واذا رجع لا ينفعه

## \* فصل في المحرمات

### التي يترتب عليها التعزير \*

وهي كل محرم لا حد فيه وحقيقة التعزير التأديب بمنع الحد  
فاكثره تسعة وثلاثون سوطا لان اقل الحدود حد العبد وهو  
اربعون كما علمت فلا يجوز للحاكم ان يعزر بقدر الحد فثنى

الحديث من بلغ حدا في غير حد فهو من المتعدين وقل التعزير  
 ثلاثة أسراط والذي حقيقه التعزير ابن عابدين انه يكون باقل  
 من الثلاثة وقد يكون التعزير بغير الضرب كالحبس والقتل او ما  
 دون ذلك على حسب الجناية ويختلف باختلاف الاشخاص  
 ويكون مفرضا الى راي الحاكم يقيمه بقدر ما يرى من المصلحة وقد  
 اتفق لبعض الملوك ان ثلاثة من وميتهم اشتركوا في جناية فاحدهم  
 سجنه والتاتى وبخه والثالث نظر اليه مغبها فلامه بعض  
 الوزراء في ذلك فقال ارسلوا بالسؤال عنهم فوجدوا المسجون يرقص  
 ويلعب والموبخ قد خرج من البلاد والمنظور اليه بغضب قد مات  
 فاعتبر رحمتك الله فان بني آدم وان اتحدت حليقتهم فهم في حرية  
 النفس مختلفون ولكن على الحاكم مجانبه لاغراض تنبيهم  
 المذهب عدم التعزير باخذ المال وقد ذكر صاحب الدر المختار  
 في باب الكفالة نقلا من الطرسوسى ان مصادرة السلطان لارباب  
 الاموال لا تجوز الا لعمال بيت المال اذا ثبت تجاوزهم في اخذ  
 الزائد على ما لبيت المال على شرط ان يرجع ما اخذ منهم لبيت  
 المال ويكون الثبوت عند من سياتى بيانه حتى تنتفى شبه لاغراض  
 فعلى الحاكم المراقب لجناب قهار السموات والارض الذى لا  
 تخفى عليه خافية ان يبتدئ بنفسه ان فعل ذلك ثم الظلمه  
 فانه مشغول من جميع ذلك رهين بما هنالك وفي التبر المسبوك  
 في نصيحة الملوك لوجه الاسلام الغزالي عند خطابه للسلطان محمد  
 ابن ملكشاه ما نصه ان لا تمنع برفع يديك عن الظلم لكن

تهذب غلمانك واصحابك وممالكك ونوابك فانك تسال من ظلمهم  
 كما تسال من ظلم نفسك كتب عمرو بن الخطاب رضى الله عنه  
 الى عامله ابي موسى الاشعري اما بعد فان اسعد الولاة من سعدت  
 به رعيته وان اشقى الولاة من شقيت به رعيته فايالك والتبسط  
 فان ممالك يقتدون بك وانما مثلك مثل دابة رأت مرقى مخضرا  
 فاكلت منه حتى سمئت فكان سمنها سبب ملاكها لانها بذلك  
 السمن تذهب وتوكل وفي الثروة مكتوب كل ظلم علمه السلطان  
 من ممالك فسكت عنه كان ذلك الظلم منسوبا اليه واخذ به  
 وعوقب عليه ولترجع الى ما كنا بصدده فتقول ضرب شخص غيره  
 بغير حق فصر به المصروب يعزوان معا ويهدا بالبادق لانه اظلم  
 وما احسن قوله

سكت دمي فلا سجن دموها وهي التي ابتدأت فكانت اظلم  
 كما لو تشائما بين يدي القاضي فان قلت لم لم يكافأ ويسلط  
 التعزير منهما فالجواب ان ذلك يكون فيما يخص حقا لهما  
 وامكن فيه التساوى كما لو قال له يا خبيث فقال بل انت  
 بخلاف الضرب فانه يتفاوت وبخلاف الشتم مند القاضي فان  
 فيه هنك مجلس الشرع وحيث تحقق الشرطان وهما امكان  
 التساوى وكونه حقا لهما جازت المجازاة للاذن في ذلك بقوله  
 تعالى ولن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل لكن العفو  
 افضل فمن عفا واصلاح فاجرة على الله فسرع قد يكون التعزير  
 لغير معصية كان يكون لمصاحبة التعصية وذلك كضرب ابن عسر



سنتين على الصلاة وكنفى عمر رضى الله عنه نصر بن حجاج من  
الدينية وقد ورد انه قال له ما ذنبى يا امير المؤمنين فقال لا ذنب  
لك انما الذنب لى حيث لم اظهر دار الهجرة منك فقد نفاه  
لافتان النساء به وان لم يكن يصنع فهو لمصاحبة قطع لا فتان  
بسببه فى دار الهجرة التى هى اشرف البقاع فساددة الفرق  
بين الحد والتعزير ان الاول مقدر كما علمت والثانى مفروض الى  
راى الحاكم والاول تسقطه الشبهة والثانى يجب معها والاول  
لا يجب على الصبي والثانى شرع عليه

### فصل من المحرمات الكبير

قال كعب الاحبار رضى الله عنه باى المتكبرون يوم القيامة ذرا  
فى صورة الرجال يغصهم العذاب ويأتيهم اللذ من كل مكان يسعون  
من طينة الخبال وهى مصارة اهل النار ومن الحسين بن على رضى  
الله عنهما انه مر بمساكين وهم ياكلون كسرا لهم على كساء فقالوا  
يا عبد الله الغذاء فنزل من فرسه وقال انه لا يحب المتكبرين  
فاكل معهم ثم قال لهم قد اجبتكم فاجيبوني فانطلقوا معه فلما اتوا  
المنزل قال لجاريته اخرجى ما كنت تدخرين فاخرجت من كل  
شئ فاكلوا واكل معهم وحملوا بقيته ذلك وذكر ان المهلب بن ابي  
صفرة كان صاحب جيش الحجاج فمر على مطرف بن عبد الله  
وهو يتبختر فى جبة خز فقال له مطرف يا عبد الله هذه مشية  
يغصها الله ورسوله فقال اما تعرفنى قال بلى اولك نطفة مذرة وآخرك

جيفة قدرة وانت الآن حامل عذرة فنرك المهلب مطيته وابتد  
في المعنى محمود الوراق

عجبت من تعجب بصورته وكان بالاعمس نطفة مسذرة  
وفي غد بعد حسن هيئته يصير في المجد جيفة قدرة  
وهو على تيهه ونخوته ما بين جنبه بحمل العذرة  
قال بعض الحكماء افتخار المؤمن بربه وعزه بدينه وافتخار المنافق  
بحسبه وعزه بماله وروى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال اذا رايت المتواضعين فتواصروا لهم واذا رايت المتكبرين  
فكبروا عليهم فان ذلك لهم صغار ومذاة ولكم بذلك صدقة ومن  
هنا اخذ العلماء قولهم الكبر على اهل الكبر عبادة والفرق بين  
الكبر والعجب ان الاول يرى نفسه عظيما وغيره حقيرا بخلاف  
الثاني فان استقصان نظره مقصور على نفسه من غير احترا لغيره  
وكلاهما لا خير فيه والاول شر من الثاني فمن اعجب بوايه زل  
ومن تكبر على الناس ذل وناهيك بما ورد في حق الكبر وهو  
الكبرياء ردائي والعظمة اراى فمن شاركني فيهما قصته

### فصل ومن المحرمات الحسد

وفد امرنا بالاسعة اذ من صاحبه قال تعالى ومن شر حاد اذا حسد  
وهو تعنى زوال نعمة الغير لتحصل له اولا بل يجب على الانسان  
ان يشكر ما هو فيه من النعم ويستزود للناس من فضل الله وكذلك  
الغيبة حرام وهي ذكرك لاختيك بما يكره قال الله تعالى ان يحب  
احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا فكرهوه الآية وفيها من التلطيع

لحال الغيبة ما لا يخفى وكذلك التهمة حرام وهي تفعل الكلام  
 بين اثنين ليقسد ما بينهما قال تعالى والفتنة اشد من القتل  
 وكذلك السعاية حرام وهي ان يمشى للحاكم بالبرق وكذلك  
 الكذب حرام مذموم لما فيه من الفساد كما قاله حجة الاسلام  
 الغزالي ولهذا يحل ان كانت فيه مصلحة حقيقية كاتخاذ انسان  
 او اصلاح ذات البين او في الحرب ومع ذلك ينبغي ان يعرض ولا  
 يرتكب صريح الكذب ومن المنهى عنه الومد الكاذب واعلم  
 ان من المعلوم الفرق بين الوعد والوعد فالاول بخير والثاني بشر  
 ومن المأمور انجاز الاول والاخرى الثاني قال الله تعالى يا ايها الذين  
 آمنوا اوفوا بالعقود وقد اتى الله على نبيه اسماعيل فقال انه كان  
 صادق الوعد ومن عبد الله ابن ابي الحنساء قال بايعت النبي صلى  
 الله عليه وسلم قبل ان يبعث وبقيت له بليته فواعدته ان آتية  
 بها في مكانها ذلك فنسيت واتيته اليوم الثالث وهو في مكانه  
 فقال يا فتى لقد شققت علي انا ههنا منذ ثلاث فكل ذي كمال  
 ومروءة اذا وعد بخير يحضر على انجازه ولو بمشقة عليه لان  
 اخلاف الوعد كذب لكن قال الحسن بن محمد الخلف ان تعد ومن  
 نيتك ان لا تفعل فاما ان كان من نيتك ان تفعل ولكن عرض لك  
 مانع فلا يسمى خلفا وعلى ذلك جعل شراح البخاري قوله عليه  
 السلام في ملاقات المنافق واذا وعد اخلف قالوا اي وعد فاوليا  
 لا خلاف وفي الامثال انجاز الوعد من دلائل المجد ولهذا ترى  
 ذوي المروءة لا يسرمون بكلمة الوعد خشية الوقوع في الخلف

بمائع عارض وبذلك أوصى المهلب ابنه فقال يا بني إياك والسرعة  
عند المسألة بنعم فمدخلها سهل ومخرجها وعر وأطمع أن لا وإن  
قبحت قربما أراحت فإذا سئلت ما قدرت عليه فاطمع ولا  
تجيب وإذا علمت معثرة فاهذر فالأقربين بالعذر الجميل خير من  
المطل الطويل

### ❖ فصل ❖

ومن المنهى عنه افشاء السر له فيه من لازى والتهاون بحق  
المعارف ولا صدقاء قال عليه السلام إذا حدث الرجل الحديث ثم  
التفت فهي أمانة أداى يجب على سامعه أن لا يحدث بذلك  
لأن الثقاته خشية أن يسمع وقيل الحسن أن من الخيانة أن  
تحدث بسر أخيك ويروى أن معاوية رضى الله عنه أسر إلى  
الوليد بن عتبة حديثا فقال لأبيه يا أبت أن أمهر المؤمنين أسر  
إلى حديثنا وما أراه يطوى منك ما بسطه لغيرك قال فلا تحدثنى  
به فإن من كنم سره كان الخيار إليه ومن افشاء كان الخیار عليه  
قال فقلت يا أبت وإن هذا لا يدخل بين الرجل وبين ابنه فقال  
لا والله يا بني ولكن أحب أن لا تذلل لسانك بأحاديث السر قال  
فأثمت معاوية فأخبرته فقال يا وليد أعتك أبوك من روى الخطأ  
فأفشاء السر خيانة وهو حرام إذا كان فيه اضرار وهو لو لم يكن  
فيه ذلك قال عليه السلام استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان

### ❖ فصل ❖

كل ما يطلق عليه مكروه هنا فهو حرام فيكرة الأكل والشرب والادمان

في آية الذهب والفضة للرجال والنساء وكذا كل استعمال كالاكل  
 بملعقة الفضة ولاكتحال بملها واتخاذ المسحلة والمرآة والدواة  
 من ذلك ويجعل جميع ما ذكر من الزجاج والبلور والعقيق والنحاس  
 والبرصاوي ويجعل الشرب في لآناء المفصص اعنى المشعب بالفضة  
 والجلوس على الكرسي والسرير والسرير المفصص بشرط اتقاء  
 موضع الفضة في الكل بان يتقى موضعها بالفم في الشرب واليد في  
 الاخذ وموضع الجلوس في السرج وموضع الامساك من اللجام  
 وموضع وضع الرجل في الركاب وكذا فصل السيف والسكين او في  
 قبضتيهما بشرط انهاء محل وضع اليد وهذا كله في الذي لو اذيب  
 خالص منه شئ اما المنوي الذي لا يخلص منه شئ فانه  
 مستهلك لا مبرة به ولا يلزم انهاء تلك المواضع كالعام في النوب وهو  
 ان يجعل فيه علامة فانه مباح وكذا سائر الذهب في فص  
 الخاتم والعمامة المعلقة بالذهب وكذا تذهيب السقف لانه ليس  
 باستعمال ومن دهي الى صياغة ولم يعلم بها محرما فوجده يبعد ان  
 كان غير قدوة وياكل ولا يترك اذا لا يمنع ما افترن بها كما لا  
 يمنع حضور الجنائز لاجل النياحة المنوعة وقد قال صلى الله عليه  
 وسلم من لم يجب الدعوة فقد هوى ابا القاسم لكنه ان قدر يغير  
 ذلك والا صبر فان كان قدوة كالعاصي والمفتي ونحوهما يمنع ما ذكر  
 ويقعد فان هجر خرج هذا كله اذا لم يعلم قبل المحصور ويكره  
 شرب لبن الانان وابوال الابل للثداوي واكل لحم البقر والابل  
 الجلالة وشرب لبنها بخلاف الدجاجة المخلاة فلا يحرم اكلها

لانها لا تتغير فان حبست لابل الجلالة والبقر كذلك يمكن  
 طاهر وملفت حلت وكان الامام ابو حنيفة لا يوقت ذلك ويقول  
 تعبس حتى تطيب ويذهب نبتنها فرع او وضع جدي لبن  
 خنزير فهو كالجلالة لتغييره فيحرم الا اذا حبس في مكان طاهر  
 وواقف عشرة ايام والنمر المواقف تحت الشجر لا يحل ان كان في  
 البلد سواء كان مما يسرع اليه الفساد ام لا اما ان كان خارج  
 البلد ولا يسرع اليه الفساد كالجوز واللوز ونحوهما فكذلك لعدم  
 الاذن في اخذه فان كان مما يسرع اليه الفساد كالشمش والخوخ  
 حل لعدم النهي عنه عادة حتى لو علم نهى صاحبه منه كره ويحل  
 الثمر الموجود في الماء الجاري وان كثر لانه يفسد بجرى الماء  
 فاخذه اولي بخلاف ما اذا كان في الماء الواقف واودع ما نثر  
 بقصد الهبة من السكر والدراهم في حجر رجل فاخذه آخر حل له  
 الا ان يكون الاول قد نهي له او وضعه وكذا او وضع طست على  
 سطحه فاجتمع فيه ماء المطر ان وضعه لذلك فهو له والا فلان  
 ياخذه ويكره اكل الشراب والطين ويحل خضاب اليد والرجل  
 للنساء ما لم يكن على وجه التمايل والا كره كما يكره للرجال مطلقا  
 سواء كان فيه تمايل ام لا الا للدواوي فيحل كما يحل خضاب  
 الراس للنساء والرجال وكذا السحبة بالخناء او الوسمة اي ورق  
 النيلة لقوله عليه السلام ان احسن ما غيرتم به الشيب الخناء  
 والكتم اه والكتم بفتح الكاف والنساء نبتت بحاط مع الوسمة  
 للخضاب

## \* فصل \*

ويحصل لبس الحرير والقز للنساء لا للرجال ولو مقاتلين إلا العلم  
الحرير والمنسوج بالذهب قدر أربعة أصابع عرضا وإن زاد طوله  
على طولها ومثل ذلك السجاف وما يخطأ في أكتاف الحجة أو فوق  
طوقها ويحل توسده والنوم عليه للنساء والرجال كما يحل تعليق  
ستر الحرير على الجلب لدفع الحر والبرد وأتلا يطلع أحد على داخل  
البيت وتكره تكتة الحرير ويحل لبس ما سداه حرير فقط في دار  
الحرب وفيها فإن كانت لجمته حريرا حل في دار الحرب خاصة ولا  
يحل للرجال من الذهب شيء وحل لهم من الفضة الخاتم والمنطقة  
وحلية السيف وكرة التختم بالحجر والحديد والنحاس للرجال والنساء  
والخبر الخلفة فيجوز كون الفص حجرا والمطلوب من الرجل أن  
يجعل الفص في باطن كفه وتجعله المرأة كيف شاءت لأنه لها  
التزين ولا فصل لغير السلطان والقاضي ممن لا يحتاج للختم به  
تركه لعدم الاحتياج إليه بخلافهما ومن المباحق بهما كل متول خطته  
يحتاج فيها للختم به ثم المذ أن تلبسه بيمينك أو شمالك وانقش  
عليه أن شئت اسم الله أو اسمك وخاتم الرجال لا يتجاوز وزنه  
مقالا من الفضة ويحل شد السن بها وبالذهب ولو قطع أنفه  
أو سقط سنه حل تعويضه بفضة فإن اتن موضع بذهب ويكره  
الباس الصبيان الذهب ولائم على اللبس ويحل حمل خرقة  
لمسح العرق ونحوه لكن لا ينبغي الصلاة بها لشقها فإن كانت  
للتكبر بكونها ثميثة أو حريرا كرهت ويحل ربط الرقبة أعنى الخيط

أو الخاتم الذي يجعل في اصبع الشخص لتذكر الحاجة قال الشاعر  
إذا لم تكن حاجتنا في نفوسكم فليس ببعث منك عند الرثاسم

### • فصل في النظر والمس •

يكره النظر لغير الوجه والكفين والقدمين من المحرة لاجنبية فان  
خاف الشهوة أو شك فيها كره النظر لذلك أيضا إلى الحاجة  
وكره للشباب من الوجه والكفين ولو أمن الشهوة إلى من يجوز  
لا تشتته فيحل المصافحة ونحوها وكذا لو كان شيخا أمن عليه  
وعليها فان خاف كره درءا للفتنة ويجعل من الصغيرة التي لا  
تشتته كما يجعل للقاضي عند الحكم والشاهد عند الاداء خاصة  
والمخاطب النظر ولومع خوف الشهوة الحاجة الضرورة فرخص  
احياء لغير الناس ولكن على القاضي ان يقصد الحكم والساعد  
اقامة الشهادة والمخاطب اقامة السند بقدر الامكان لا قضاء الشهوة  
ومثل من ذكر الطبيب فيحل له النظر الى موضع المرض خاصة  
ويشتر كل صدم منها سوى ذلك وينص بصره عن غيره لان ما ثبت  
بالضرورة يتقدر بقدرها ثم المطاوب منه ان يعلم امرأة ان امكن لان  
نظر الجنس اخف وكذا الخافضة للنساء اعنى العاطفة لشيء من  
فروجهن الذي هو بمنزلة الختان وكذا المحاقن اى عامل الحثمة  
وكذا الخائن فالكل حكمه حكم الطبيب وينظر الرجل من الرجل  
جميع بدنه عدا ما بين السرة والركبة وله من ما ينظر اليه  
وينظر المرأة من الرجل ذلك ان امننت الشهوة ومن المرأة ذلك  
وينظر من امته التي تجعل له وزوجته جميع البدن حتى فرجيهما



ومن محرمه الى الرأس والوجه والصدر والساق والعصا والمراد  
 بالمحرم كل ما حرم تكاحه على التأييد بنسب او رضاع او مصاهرة  
 ولو بزنا مع كاصل او الفرع وله من ما ينظر اليه فان خاف عليه  
 وعليها لم ينظر ولم يمس ولا باس بالخلة والسفر معها وينظر من امته  
 غيره ما ينظر اليه من محارمه واوام ولد او مكاتبه او مدبرة وكذا الخلة  
 بها لا السفر معها ويحمل له من ذلك وقت الشراء وان خاف  
 الشهوة للضرورة والخصى والعجوب والخنث كالفصل في الاحكام  
 المذكورة والاول من نزع خصيتاه مع بقاء ذكره والثاني من قطع  
 ذكره وخصيتاه والخنث المتزوي بزوي النساء والمنقبه بهن في محلية  
 الوطء وتليين الكلام فالاول يشتهى ويجماع والثاني يشتهى  
 ويساحق والثالث كغيره من الرجال وهو افسق الفاسق فهو اولى  
 ببعد عن النساء اما ان كان الرجل ابله لا يدري ما يفعل بهن  
 لكونه لا شهوة له فلا يبعد منه ويحوز العزل في الوطء من امته  
 بغير اذنها وعن زوجته الحرة باذنها وعن زوجته لامة باذن مولاه  
 ويكره تهويل الرجل الرجل ومعاذته الا بقصد المبرة والاكرام ولا  
 باس بتثييل يد العالم والساطان العادل

### ❖ فصل في الاحتكار والتسخير ❖

يكره احتكار اقوات الناس مثل الخنطة والعدس والحمص ونحوها  
 وكذا اقوات البهائم مثل الشعير والتبن لقوله عليه السلام الجالب  
 مرزوق والاحتكار ملعون رواه ابن ماجه ولكن ذلك في البلد الصغير  
 لان الضرورة تقع به ومن احتكر غلة ارضه او ما جليبه من بلد

آخر حل لانه لم يخلق به حق العامة ولا حكر حبس الشيء  
ليزود ثمنه ويكره التسعير لقوله عليه السلام لا تسعروا فان الله  
هو المسعر القابض الباسط الرازق الا اذا تعين دفعا للضرورة العام كان  
يكون ارباب الطعام يتجاوزون المعتاد وقد عجز السلطان عن صيانة  
حقوق المسلمين الا بالتسعير فيعمل

### فصل

يستحسن نقط المصحف وتعبيره وكتابة اسمى السور لشدة الحاجة  
الى ذلك فهو من البدع الحسنة كما يجعل تحلية المصحف لما فيه  
من تعظيمه ويكره استخدام الخصيان ولا باس بنصاء البهائم وانزاع  
الخمير على الخيل ولا باس بعبادة الذمي لانها من البر وقد قال الله  
تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من  
دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين ويكره ان  
يقال في الدعاء اسالك بمقداد العز من عرشك ومعددة او بحق فلان  
او بحق النبي صلى الله عليه وسلم او بحق البيت او بحق الشعر  
المحرام لانه لاحق لاحد على الله ويكره اللعب بالنرد والبطرنج  
كما يكره كل لهو الا المناجعة والمسابقة بالخيل وملاعبة الرجل اهله  
واعلم ان الرامى بالسهم له فضائل كثيرة لقوله عليه السلام ان  
الله لينخل بالسهم الواحد الثلاثة الجنة صانعه يحسب في منفعته  
الخير والرامى به والمعد به او يجعل السلام على المشغول بالبطرنج  
والنرد بنية الشويش ويؤكل الجوز الذي يلعب به الصبيان يوم  
العيد ان لم يقامر به ومثله البيض السلوق وسماع صوت الملاءى

كلها حرام فان سمع بغتة فهو معذور ثم يجتهد أن لا يسمع منها شيئا ويجعل صوب الدف في العرس والطبل في الحج والغزو للاعلام لا للهو وما باخذة المغنى والناتحة من غير شرط مباح ومع شرط حرام ومن رأى منكرا فليغيره وان كان يفعل له لانه ان لم يغيره ارتكب محظورا ارتكابه وعدم النهي عنه ولانه ربما استخيا وتلب حيث يأمر ولا يأمروا ان كان المطلوب من الشخص ان يأمر نفسه أولا ثم غيره لقوله تعالى أئامروا الناس بالبر وتسنون انفسكم الآية وما احسن قوله

لا تدمر من خلق وتأتى مثله عار عليك اذا فعلت عظيم  
**حامل** احرص الولد في بطنها وقت الولادة وخيف عليها ولم يمكن اخراجه إلا بقطعه لم يجهز قطعه إلا اذا كان ميتا **رجل** ابتلع درة او ذهباً لغيره ثم مات ولم يشرك شيئا لا تشق بطنه نعامة رجل ابتلع لؤلؤة رجل آخر او شاة ادخلت رأسها في أنية وتعذر اخراجه ينظر الى اكثرهما قيمة فان كانت قيمة النعامة اكثر من قيمة اللؤلؤة يضمن صاحب النعامة قيمة اللؤلؤة وان كان العكس يضمن صاحب اللؤلؤة قيمة النعامة للآخر وياخذها ويصنع بها ما شاء وكذا يقال في الشاة ويكسر قتل النمل ما لم يؤذ لان قتل الحيوان لا يجوز إلا لغرض صحيح بخلاف القملة والبرغوث فشانهما ذلك فيحل قتلها سواء وقع لاذى ام لا وبكرة حرق القملة ونحوها بالنار لقوله عليه السلام لا تعذبوا بعذاب الله وبحل طرحها حية لكنه خلاف لانه اذ في ذلك

احلاكمها بالجوع والختان للرجال سنة وللنساء مكرومة وليس له  
 وقت معين قال الفقيه ابو الليث والمستحب عندي اذا بلغ سبع  
 سنين يختن ما بينه وبين العشر وتضرب الدابة على الفار  
 دون العشار لان الاول من عادتها السيئة والثاني آفة تصيبها  
 وركض الدابة بالرجل ونخصها بالعصا للعرض على المشتري او للتهور  
 مكروه والمجاهد في الكر والفر مباح والسلام سنة لقوله عليه السلام  
 والذي نفسي بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى  
 تحابوا او لا ادلكم على شيء اذا فعلتموه تحلنوا افشوا السلام بينكم اذ  
 ورد السلام فرض كفاية حتى اذا رد واحد من الجماعة يسقط عن  
 الباقيين ووجه فرضية الرد ان دمه امانة للمسلم واستحقاق به  
 وهو حرام وثواب البادئ اكثر لقوله عليه السلام للبادئ من  
 النواب عشرون وللراد عشرة ولان البادئ بالاحسان اكرم ولا  
 يجب رد سلام السائل لانه يسلم لاجل شيء وكذا لا يجب على  
 القاصي رد سلام المتخاصمين ولا ينبغي ان يسلم على من يقرأ  
 القرآن وتشميت العطاس فرض كفاية لقوله عليه السلام اذا  
 عطس احدكم فليقل الحمد لله وليرد عليه من حوله يرحمك الله  
 ويجب بيهديكم الله ويصلح بالكم ويكره تعليم البازي بالطير المحي  
 لانه تعذيب للحيوان المحي ويحفل بالذبوح ويكره الغل  
 في منق الرجل ولا يكره القيد لخوف الابق لانه سنة السلف  
 للسفهاء والدمار ويحفل الجلوس في الطريق للبيع ان كان واسعا  
 ولا يتضرر الناس بجلوسه لا ان كان حيقا ويكره عمل من

اممال الدنيا الى السجود كالحياطة ونحوها لانه يبنى لاداء فرائض  
الله ويحل جاوس العلم فيه ان كان احسابا لله ولا فلا الى ضرورة  
ويكسره بمعنى الموت لضرورة يحصل بالشخص كسقي المعيشة  
ونحوها قال عليه السلام لا يمتنى احدكم الموت لضر فزل به فان  
كان لا بد متعنيا فليقل اللهم احيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني  
ما كانت الوفاة خيرا لي

### • كتاب الكسب والادب •

طلب الكسب لازم قال عليه الصلاة والسلام ان الله يبغض الصبيح  
الفارغ وقال عليه السلام الخرفة امان من الفقر فهو كطلب العلم  
قال عليه السلام طلب العلم فريضة على كل مسلم والكسب  
اربعة انواع فرض وهو كسب اقل الكفاية لنفسه ومياله وقضاء  
دينه لانه سبب يتوصل به الى الفرض ومستحب وهو كسب  
الزائد على الكفاية ليواسي به فقيرا او يصل به قريبا ومباح  
وهو كسب الزائد على ذلك وحرام وهو الكسب للفاخر وان من حل  
والتجارة افضل من الزراعة ثم الصناعة والعلم ايضا اربعة انواع فرض  
وهو تعلم ما يحتاج اليه لاداء الفرائض ومعرفته الحلال والحرام في  
احوال نفسه ومستحب وهو تعلم الزائد على ما يحتاج اليه ليعلمه  
من يحتاج اليه لقوله عليه السلام افضل الصدقة ان يتعلم المرء  
المسلم لما ثم يعلمه اخاه المسلم ومباح وهو تعلم الزائد للزينة والكمال  
وحرام وهو التعلم ليهوى به العلماء ويمارى به السفهاء ويجب  
على العالم تعليم غيره اذا طلب منه الى ان يبلغ الى المرتبة الاولى

## \* باب لاكل \*

هو اقسام ثلاثة فرض وهو قدر ما يدفع به الهلاك من نفسه وتمكن  
 معه الصلاة قائما ويوجر عليه ولا يحاسب ومباح وهو ادنى الشبع  
 وهذا لا اجر فيه ولا وزر ولكن يحاسب فيه حسابا يسيرا ان كان  
 من حل لقوله تعالى ثم لتسالن يومئذ عن النعيم وحرام وهو ما زاد  
 على ذلك اى على ادنى الشبع لقوله عليه السلام ان اكثر الناس  
 شعبا في الدنيا اطولهم جوما يوم القيامة الا للصوم عدا او لموافقة  
 الصيف لان الاول نية تحصيل التقوى على العبادة والثاني خوفا  
 امساك الصيف عن الطعام حياء وخجلا وهو اساءة للقراء وتكسرة  
 الرياضة بتقليل لاكل الى ان ينعف عن العبادة لقوله عليه السلام  
 ان نفسك مطيتك فارقي بها ومن الرفق ان لا يجيعها ويطلب  
 من المريض المعالجة بالدواء لقوله عليه السلام تداؤوا فان الله  
 عز وجل لم يجمع داء الا وضع له دواء غير داء واحد وهو الهرم اه  
 فان ترك الدواء توكلنا على الله حتى مات لم يمت فاصبا لانه  
 لو استعمله ربما نفع وربما لا ينفع والجمع بين انواع الاطعمة على  
 وجوه يختلف باختلاف الجامع والمدار فيه على الاسراف قرب  
 جمع بين طعامين هو اسراف في حق شخص واقتصاد في حق  
 آخر دائر مع سعة الرزق الحلال وعلى كل حال فالاكثار ولو للثمن  
 زيادة على قدر التمتع بطيبات الرزق حرام قال تعالى ولا تسرفوا  
 انه لا يحب المسرفين ومنه وضع الخبز اصعاف ما يحتاج  
 اليه الاكل والجمع بين انواع الفاكهة مباح ويكسرة لاستغناء

بالخبز كرميه بالطرقات او وطئه بالافدام ونحو ذلك قال عليه  
 السلام اكرم الخبز فان الله اخبرجه فيما بين بركات السماء والارض  
 وكذا يكره مسح الاصابع والسكين به ووضع اللحمة عليه واكل  
 وجهه خاصة ويسن غسل اليدين قبل الاكل وبعده لقوله عليه  
 السلام الوضوء قبل الطعام ينقي الفقر وبعده ينقي اللمم والمراد  
 بالوضوء هنا اللغوي الذي منه غسل اليدين ولاذهب في غسل  
 الايدي قبل الطعام ان يبتدا بالشباب ثم بالشيوخ وبعده يبتدا  
 بالشيوخ ثم الشباب ولا تمسح الايدي بالمنديل قبله وتمسح بعده  
 ليزول اثر الطعام ويلقى اصابعه اثره قال عليه السلام اذا اكل  
 احدكم فلا يمسح يده حتى يلعنها ولاكل بالملقعة مباح ومثله  
 الشوكه ومن سننه ان يسمى الله تعالى قبله ويقول بعد الحمد لله  
 الذي اطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين ومن اشتد جوعه ومجز من  
 كسب قوته وجب على كل من علم بحاله صونه من الهلاك  
 باطعامه من منده او يدل عليه آخر كمن راي لقيطا اشرف على  
 الهلاك او اعشى كاد يتردى في بئر يفترض عليه دفع الهلاك منه  
 فاذا اطعمه احد سقط من الباقيين فان لم يعلم بجوعه احد تلحق  
 عليه ان يسأل لان ذل السؤال احون من الهلاك فان لم يسأل  
 ومات فقد قتل نفسه وان كان له قوت يومه فلا يحمل له السؤال  
 نعم يباح لاخذ من غير سوال والغنى الشاكر افضل من الفقير الصابر  
 وطعام الولادة والعقيقة والحضان وقدم المسافر والموت ليس منته  
 انما السنته في العقيقة هي الوليمة بشاة وطعام العرس سنته فاذا

دعى اليه الشخص يجيب فان لم يجيب اثم وتسكرة الصياغة بعد  
الثلاث في الموت ويحمل للصيف ان يطعم الخادم الواقف على  
المائدة ولا يحمل له ان يعطى سائلاً او كلباً او مراً لصاحب الصياغة  
فان اطاع فتاة المائدة حل ذلك لان فيه كاذن عادة

### • كتاب اللبس •

هو على ثلاث مراتب فريضة وهو ما يستريحه نفسه ويدفع الحر  
والبرد لان صون البدن من الهلاك فرض ويكون ذلك من وسط  
القطن او الكتان او الصوف اذ لبس الدنى من كل وجه موجب  
للاحتقار ولبس النفيس من كل وجه موجب للافتقار فغير لامر  
اوسطها ومستحبة وهى لبس الثياب الجميلة للتعامل واطهار نعمة  
الله قال فى البستان لا يلبس الليث ينهى للرجل ان يكون فى لباسه  
موافقا لقرانه فلا يلبس اياسا مرتفعاً جداً ولا رديئاً جداً فانه لو فعل  
ذلك ارتكب النهى ووقع الناس فى الغيبة وعن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه نهى عن الشهرتين المرتفع جداً والمنخفض جداً  
قلت خصوصاً ارباب المناصب فقد حكى بعض القضاة انه كان  
يوماً متشققاً فجاءته امرأة فى فازلة تسال من القاضي فاعلمها بالحكم  
فانكرت عليه ولم تقبل كلامه ثم دخل داره وغير زيه واحصرت  
بين يديه فحكم عليها بالحكم السابق فامتثلت وقالت منك آخذ  
لا من ذلك الرجل والحاصل ان تحسين الثياب من غير ارتكاب  
مكروه لا باس به وخصوصاً فى امين العوام روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه قال ما على الرجل حرج ان يتخذ ثوبين



سوى ثوبى مهتمة وحرام وهو لبس الثياب للنكبر ولا زدراء بخلق  
الله تعالى او كانت الثياب مما يحرم لبسها على الرجال كما سلف  
وافضل الثياب البيض ويستحب أرغاء طرف العمامة بين الكتفين  
قل مقدار شبر وحمل أرغاء الستور في البيت من اللبود والقطن  
والكتان والحريير لدفع البرد والحرقان كان للنكبر ولا فتخار حرم  
\* فصل في الكلام \*

هو مراتب حرام كالغيبة والنميمة والشتم وشهادة الزور والكذب  
ويستثنى الكذب في الحرب خدعة وفي الصلح بين اثنين وفي إرضاء  
الرجل امله وفي دفع الظلم عن المظلوم ويستثنى من الغيبة الغيبة  
عند الشكوى وغيبة الفاسق ان كان المقصود تحذير الناس منه  
او لعله ينزجر ان سمع وكذا تجوز غيبة واحد بلا تعيين للمخاطبين  
ان كان المقصود تنبيههم او التحذير ولا فلا وجه لذلك ومباح كالأول  
لأنسان قم واقعد فلا اجر فيه ولا وزر ومستحب وهو الصلاة على  
النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الله والتسبيح نعم يكره ما ذكر عند  
عمل محرم وعرض سلحه لانه اراد اعلام المشتري بجودتها للترغيب  
فيها وكذا في مجائس الفسق إلا اذا كان بنية مخالفتهم او في  
الاسواق بنية تجارة الآخرة فحسن

### \* باب حق الوالدين \*

قال الله العظيم واصدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا  
الآية فامر سبحانه وتعالى بعبادته ثم بعدم الاشراف به ثم بالاخصان  
اليهما وكفاك دليلا على شان برهما وروى الفقيه ابو الليث

السرقي في كتابه تنبيه الغافلين من ابن عباس رضي الله  
عنهما قال ما من مؤمن له أبوان فيصبح وهو محسن اليهما إلا فتح الله  
له بابين من الجنة ولا يسخط عليه واحد منهما فلا يرضى الله  
منه حتى يرضى قيل وإن كان طالبا قال وإن كان طالبا وروى هذا  
الخبر مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وفيه زيادة وهي ولا  
يصبح وهو مسيء اليهما إلا فتح الله له بابين من النار وإن كان  
واحدا فواحد ومن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال جاء رجل  
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أريد الجهاد قال أحي  
أبواك قال نعم قال ففيهما فجاهد قال الفقيه أبو الليث رضي الله  
عنه في هذا الخبر دليل على أن بر الوالدين أفضل من الجهاد في  
سبيل الله لأنه عليه السلام أمره بأن يترك الجهاد ويستغل ببر  
الوالدين وقال الله العظيم أما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما  
فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما وأخلص لهما جناح  
الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا قال الفقيه  
أبو الليث يقال معناه إذا كبر لأبوان ويحتاج إلى رفع بولهما وفائطهما  
فلا تأخذ بانفك عند ذلك ولا تعبس وجهك فأنهما قد رفا ذلك  
منك في حال صغورك ورايا ذلك منك كثيرا وكن ذليلا رحيفا عليهما  
وإذا ماذا فادع لهما بالمغفرة فيجيب على الولد أن يعرف حق  
الوالدين حال حياتهما وبعد موتهما فيدعولهما أثر كل صلاة

### ✽ باب حق الولد على الوالدين ✽

ففي الحديث حق الولد على الوالد ثلاثة أشياء أن يحسن اسمه

اذا ولد ويعلمه الكتابة اذا عقل ويزوجه اذا ادرك وروى من عمر  
 رضى الله عنه ان رجلا جاء اليه بامته فقال ان ابني هذا يعقني  
 فقال رضى الله عنه للابن اما تخاف الله في حق والدك فقال  
 يا امير المؤمنين اما للابن على والده حتى قال نعم حقه عليه  
 ان يستعجب امره يعنى لا يتزوج بامراة ذنبت لكى لا يكون  
 للابن تعبير بها ويحسن اسمه ويعلمه الكتابة فقال والله ما  
 استعجب امي ما هي الا سندية اشتراها باربع مائة درهم ولا حسن  
 اسمي سماني جعله ولا علمي من كتاب الله آية واحدة فالتفت للاب  
 وقال تقول ابني يعقني وقد مقتته قبل ان يعقل قم عنى وكان بعض  
 الصالحين لا يامر ابنه بامر بل يامر غيره فسدل من ذلك فقال مخافة  
 ان يعقني فيدخل النار وانا لا احب ان يحرق ابني بالنار وقال  
 بعض الحكماء من عصى والديه لم ير السرور من ولده ومن لم  
 يستشر في الامور لم يصل الى حاجته ومن لم يدار اهله ذهبت  
 لذة ميثه وروى الشعبي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 رحم الله امرءا اعان ولده على بره قال ابو الليث يعنى لا يامر به امر  
 يخاف منه ان يعصيه فيه فعلى الوالد ان لا يظلمه ولا يشق  
 عليه في مطالبه لا سيما في هذا الزمان الذي اقلبت فيه الاحوال  
 وصار المستحسن قبيحا فنسال الله تعالى السلامة في ديننا ودنيانا  
 ومن الفضيل بن عياض رحمه الله تمام المروءة ان يبر والديه  
 ويصل رحمه ويكرم اخوانه ويحسن خلقه مع اهله وولده وخدمه  
 ويحرز دينه ويصلح ماله وينفق من فضله ويحفظ لسانه ويازم

بيته وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال اذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا في ثلاثة أشياء صدقة  
جارية وولد صالح يدعو له وعلم ينتفع به من بعد موته \*

### \* باب صلة الرحم \*

أى لا تقارب من أبى أيوب رضي الله عنه قال عرض اعرابي النبي  
صلى الله عليه وسلم فآخذ بزمام ناقته ثم قال يا رسول الله أخبرني  
بم يقربني من الجنة ويباعدني من النار قال تعبد الله ولا تشرك  
به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل الرحم عن عبد الله بن أبي  
أوفى قال كنا جلوساً عشيّة عرفت عدد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال عليه السلام لا يجالسني من أسمى قاطع للرحم إلا قام  
منا فلم يقم أحد إلا رجل من أقصى الحلقة فمكث غير بعيد ثم  
جاء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لك لم يقم أحد  
من الحلقة فبكرك قال يا رسول الله سمعت الذي قلت وأتيت  
بخالة لي كانت مصارمتي فقالت ما جاء بك ما هذا من دأبك  
فاخبرتها بالذي قلت فاستغفرت لي واستغفرت لها فقال عليه السلام  
أحسن أجلس إلا أن الرحمة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم  
قال الفقيه أبو الليث فلي الخبر دليل على أن قطع الرحم ذنب  
عظيم لأنه يمنع الرحمة منه ومن كان جليسه ثم إن القوابة  
قسمان قسم يجب وصله وهو من بينك وبينه قرابة تنشر الرحمة  
بحيث لو كان أحدهما ذكراً والآخر أنثى حرمت عليه وذلك  
في الأخوة وبنيتهم والأخوال والأعمام وشبه ذلك وقسم مندوب إليه

وهو من مدا ذلك من لا تقارب ويكون الوصل بالمال والزيارة والامانة  
 ان احتيج اليها وبالكلام الحسن وبالارسال في البعد ان لم يسهل  
 المشي قال صلى الله عليه وسلم صلوا ارحامكم ولو بالسلاط وقيل  
 عليه السلام صلته الرحم تزيد في العمر وصنائع المعروف تنقي  
 مصارع السوء ومن الضحالك ان الرجل ليصل رحمه وما بقي من  
 عمره الا ثلاثة ايام فيزيد الله في عمره ثلاثين سنة وان الرجل  
 ليقطع رحمه وقد بقي من عمره ثلاثون سنة فيحبطه الله الى ثلاثة  
 ايام واعلم ان في الوصل رضاء الرب وبرضاء ينال خير الدارين  
 وبالوصل تزول المشاحنة بين الاقرباء وتتالف قلوبهم وتحصل  
 فائدتها وتكتب عمر رضى الله عنه الى بعض عماله مروا لا تقارب  
 ان يتزادروا ولا يتجاورا وذلك لان التجاور يودي بعض الاحيان  
 الى التزام على الحقوق ويورث الوحشة وقطيعة الرحم

### باب كظم الغيظ

عنه عليه السلام ان الغضب جرة من النار فمن وجد ذلك منكم  
 فان كان قائما فليجلس وان كان جالسا فليضطجع وان كان مضطجعا  
 فليتمرغ في التراب وعنه عليه السلام انه قيل اياكم والغضب  
 فانه يوقد في فؤاد ابن آدم النار الم تروا ان احدكم اذا غضب كيف  
 تحمر هيناه وتنفخ اوداجه فاذا احس احدكم شيئا من ذلك  
 فليضطجع وليلصق بطنه في الارض وقيل عليه السلام ان منكم  
 من يكون سريع الغضب سريع النسي تكون احدهما بالآخرى  
 وخيركم من كان بطي الغضب سريع النسي وشركم من كان سريع

التعصب بطون الفئام والفئان الرجوع حكاية لطيفة وفي بابها  
 طريفة وهي ان ميمون بن مهران جاءته جاريتة بمعلقة فحوت  
 وصبتها عليه فاراد ان يعصربها فقالت يا مولاي استعمل قول الله  
 عز وجل والكافرين الغيظ فقال فعلت فقالت استعمل ما بعد  
 والعافين من الناس قال قد عفوت منك فقالت والله يحب المحسنين  
 فقال ميمون احسنت اليك فانت حرة لوجه الله

### • باب حسن النعمود وسيئهم •

العاقل من مرد نفسه محاسن لا خلاق فان العادة تؤثر كان بعضهم  
 اذا طرد الكلب قال اذهب يرحمك الله فلامه بعض الناس على  
 ذلك فقال اعود لسانى لئلا اظلم مع اقرانى وقالت الحكماء النفس  
 كالصغير ان ربيته تلعب وان تركته حتى كبر لم تنفعه التربية  
 ومن هذا النوع قول البوصيري  
 والنفس كالطفل ان تهمله شب على

حب الرصاع وان تقطعه ينقطع

والكامل من خلق نفسه بما يتوقع نزوله ولا يعتبر ما هو عليه فمن  
 اجل ذلك ينبغي ان يعودها بالخش من اللباس والماكل فان  
 المحسوبة لا تدوم قال رئيس الحكماء فخرجوا فان المحسوبة لا  
 تدوم وقال لا طباء من لم يعود نفسه فقد اعد رفسه فلا تخرجها  
 من مادة في ماكل او نوم او نكاح فان ذلك فساد والعادة هي الصلاح

### • فصل •

في الاقتصاد في الامور والتوسط في المعيشة

قال صلى الله عليه وسلم التدبير نصف العيش فاخرج اقل من  
الداخل وادخر لوقت الحاجة من الفائض فان الرزق يغور ويغور  
وانظر الى من هو دونك تربح وتنجح وفي صحيح البخارى لينظر  
الى من هو دونه ويحصل لك امران شكر النعمة وراحة القلب  
وعز القاعة وينتفى منك ذل الطمع فادر النساء والاولاد وسهم  
سياسة الملك للرعية وانفق عليهم بقدر الكفاية ومودهم بعدم الزائد  
حتى يشكروا فضلك مهمى زدت ويرون ذلك احسانا ولا تكثر ما يهينهم  
فيكرهونك

### • فصل في التيقظ •

العاقل من سرح عقله في مرائع الفكر والنظر للعواقب ولا سبابها  
وحذر من الاخطار وابوابها ولا حلق من اراح فكره وتهاون بالاشياء  
وغوائلها لا جرم ان الاول تعقبه الراحة والثاني يعقبه التعب  
سيما ذور الناصب ومن قلادوا زمام مباد الله قالت الحكماء اكبر  
دليل على العاقل لاهتمامه بالامور قبل نزولها فاذا حلت لم يشتغل  
منها بالحزن والجزع لانه متهم بصرف الحيلة للتخلص فربما  
ساعده القدر فحصل له قيل النى وان لم يساعده لم تشمت به  
لاعداء بالجزع ولا حلق بعكس ذلك وفي هذا المعنى قالت الصديقة  
رحمى الله منها في صفة عمرو بن الخطاب اخوذا قد امد للامور اقرانها  
خاتمت في السياسة يقال في اللغة ساس الرعية يسوسها  
سياسة اذا امر فيها ونهى بشرط اصابت الصواب في الامر والنهى  
وتطلق على حسن التدبير وجودة الراى اما في العرف فانها

القانون الموضوع لرعاية الآداب والمصالح وانتظام الأحوال وهي  
من الأنبياء على الخاصة والعامة في ظاهريهم وباطنيهم ومن السلاطين  
والملوك على كل منهما في ظاهرة لا غير ومن العلماء على الخاصة  
في باطنهم لا غير قال في معين الحكم السياسة فومان سياسة ظالمة  
فالشرعية تحرمها وسياسة عادلة تخرج الحق من الظالم وتدفع  
كثيرا من المظالم وتردع أهل الفساد ويتوصل بها إلى المقاصد الشرعية  
فالشرعية توجب المصير إليها والتعويل عليها غير أنها باب واسع  
تصل فيه لأفهام وتزل به لأقدام فأعماله يصيب الحقوق ويجري  
أهل الفساد ويعين أهل العناد والتوسع فيه يفتح أبوابا من الظلم  
شنيعة ويوجب سفك الدماء وأخذ الأموال المحترمة ولهذا سلك  
فيه طائفة سلك التفريط المذموم فتقطعوا النظر من هذا الباب  
طنا منهم أن تعاطى ذلك منافي للقواعد الشرعية فسدوا من طرق  
الحق سبيلا وأصحته ومدلوا إلى طريق من العناد فأصحته لأن  
في أنكار السياسة الشرعية ردا للنصوص وتغليطا للخلفاء الراشدين  
وطائفة سلكت في هذا الباب سلك لا فراط فتعدوا حدود الله  
وخرجوا من قانون الشرع إلى أنواع من الظلم وتوهموا أن السياسة  
الشرعية قاصرة من مياسة الخلق ومصاحبة لامة وهو جهل وظل  
فأحسن فقد قال صلى الله عليه وسلم تركت فيكم ما إن تمسكتم  
به لن تضلوا كتاب الله وسنتي وقال الله العظيم اليوم أكملت لكم  
دينكم الآية فدخل في ذلك جميع المصالح الدينية والدنيوية  
على وجه الكمال وطائفة توسطت وسلكت فيه سلك الحق



وجمعوا بين السياسة والشرع فقمعوا الباطل واقاموا الحق ونصروا  
والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ونزل ابن قيم الجوزية  
ان الحاكم ان لم يكن فقيه النفس في الامارات والقرائن الحالية  
والمغالية في كليات الاحكام اصاح حقوقا كثيرة من اصحابها وههنا  
نومان من الفقه لا بد للحاكم منهما فقه في الحوادث الكلية وفقه  
في نفس الواقع واحوال الناس يميز به بين الصادق والكاذب  
والحق والمبطل ثم يطبق بين هذا وهذا فيعطى الواقع حكمه من  
الواجب ولا يجعله اى الواجب مخالفا للواقع ولا بد له من فطنة  
ليوصل بها لاجراي الحق بلطافة كما يذكر من اياس القاضي جاده  
رجل فقال جعلت عند فلان امانته فانكرتني فيها فقال له هل لك  
بينه قال لا قال عليه اليمين فقال له هذا يعلمه كل الناس فباي  
مزية علوت عليهم ووليت القضاء فاطرق اياس براسه ثم قال له  
مثل اليوم فانتى تجد امانتك بشرط ان لا تخبر انك ايتنى وان تكون  
صادقا في دعواك ثم ارسل اياس الى الرجل التهم واحصر له اعيان  
الناس وعظمه لما قدم عليه وقال له تجمع مندى مال كثير  
لايتام واخبرتك لانك ادين الناس فتمنع الرجل على مائة المتمردين  
فقال له ولا بد واسرع الآن في تحسين محل الجمع المال وصبيحة  
اليوم الفلاني اقدم الى فلما كان اليوم الذي وعد فيه صاحب الامانة  
اتاه فقال اذهب الى صاحبك وقل له اعطني امانتي والا اسرع  
معي الى القاضي فلما ذهب اليه وقال له ذلك قال له يا اخي  
اني نسيت ولكن خذ ما تقول فاعطاه امانته ثم ذهب الى القاضي

قائلا اني اعددت الحل للال فامر لي به فقال له اني تسخرت  
حتى اجمع كل المال فاذا جمعه ارسلت اليك فتذهب الخائن  
الحزى ممن دخل النار وفي مثل هذا وقائع كثيرة وقريب منها  
في الفطانة قصية الماضي الآخر من رجل عند آخر الف دينار  
بصرة مختومة فطلبها لامين من اسفل واستبدلها بدراهم ونسج  
الصرة فلم تظهر فلما جاء المودع وفتحها الفها دراهم فذهب الى  
الماضي واخبره فقال له كم التاريخ منذ اودعتها قال ثلاثة اموام  
فقال افتحوها واقرءوا تاريخ السككة فوجدوا فيها ما تاريخه  
قدر عام فقال له هي عندك ثلاثة اموام وهذه فيها سكة العام  
الماضي بعد وضعها عندك فانصح الرجل وادى الحق وكذا فطانة  
المرحوم المقدس ابي محمد حمودة باشا الحسيني فانه كان اني  
اليه برسم وصية بثلاث بخط مدلس على مدل ميت واشتكى اليه  
الخصم وتظلم ورب الكشب يقول هذا حتى فكان من رايه العجيب  
ان نظر الى الكاغد وعليه في نفس صنعه تاريخ انشائه فاذا التاريخ  
الذي في الرسم وقت الشهادة اسبق من تاريخ صنع الكاغد فانصح  
الامر ومن السياسة السائغة شرها وان كانت لا تجوز لمن ولي  
القضاء فقط وانما تجوز لمن كانت ولايته عامة اشياء كثيرة منها  
استعمال الارهاب وكشف الاشياء بالامارات الدالة وشواهد الاحوال  
اللائحة مما يودي الى ظهور الحق ومنها انه يسمع شهادة  
المستورين ومنها ان له تحليف الشهود اذا ارتابهم ومنها ان له  
ان يتدعى باستدعاء الشهود ويسالهم مما عندهم في القضية

ومنها انه يرجع الى قول اعوانه الثقات في المتهم هل هو من اهل  
 هذه التهمة ام لا فان لم يتحقق الدعوى المحترقة بان نزوه اطلقه  
 وان اثبتوا تهمة بالغ في الكشف ومنها انه يراعى شواهد الحال  
 واصناف المتهم في قوة التهمة وضعفها كان يكون المتهم بالزنا  
 موصوفا بمخالطة النساء فتقوى التهمة ومنها تعجيل حبس المتهم  
 طلبا لكشف النازلة ومدته على حسب ما يراه ومنها انه يجوز  
 ضرب المتهم ضرب تعزير لا ضرب حد ومنهسا ان له فيمن  
 تكررت منه الجرائم ولم ينزجر بالحدود استدانة حبسه اذا ضر  
 الناس بجرائمه حتى يموت قال في الخلاصة والدمار يحبسون  
 حتى تعرف توبتهم وقوتهم وكسوتهم من بيت المال ومنها اخذ  
 المجرم بالتوبة قهرا ويظهر له من الوعيد ما يقوده اليها طوعا  
 ويعوده بالقتل فيما لا يجب فيه على وجه الارهاب لا على وجه  
 التحقيق ومنها ان له النظر في موثبات الناس بعضهم على بعض  
 وان لم توجب حدا ولا حرما ثم يسمع قول السابق من المتوائمين  
 كان باحدهما اثر ضرب مثلا او لا ويختلف التاديب فالمتدعي  
 بالموالبة اعظم جرما وتاديبا واذا راي الحاكم المصاحبة في قمع السفلة  
 باشهارهم بجرائمهم فعل والسياسات الشرعية لا تخرج من اصول  
 القواعد وانما المدار على الرجال ذوى الفطنة والديانة في تنزيل  
 الاحكام وتطبيقها على الجزئيات الخارجية مع العباد من اثمار  
 الحظوظ والشهوات قال نجم لا يمتد القراني والتوسعة على الحكم  
 في السياسة ليست مخالفة للشرع بل تشهد لها لادلة والقواعد

الشرعية من وجوه منها أن الفساد قد كثُر وانتشر بخلاف العصر  
 الأول ومقتضى ذلك اختلاف الأحكام بشرط أن لا يخرج عن  
 الشرع ومنها أن المصلحة المرسلت قال بها جمع من العلماء وهي  
 المصلحة التي لم يشهد الشرع باعتبارها ولا بالغائها ويؤكد العمل  
 بالمصالح المرسلت أن الصحابة رضي الله تعالى عنهم عملوا أمورا  
 مطلقة لا تقدم شأنا بعد نحو كتابة المصحف قلم يسبق فيه أمر ولا  
 نظير ولادوين الدواوين وعمل السكة للمسلمين واتخاذ السجن  
 وغير ذلك مما فعله عمر رضي الله عنه ومنه ~~أن~~ أن الشرع  
 قد شدد في الشهادة أكثر من الرواية ووسع في كثير من العقوبة  
 للضرورة وحقق في شهادة الزنا فلم يقبل إلا أربعة يشهدون به  
 كالمروءة في الكفالة وقبل في شهادة القتل الثنين والحال أن الدماء  
 أعظم لأن المقصود السر وقد قالوا إذا لم نجد في جهة إلا غير  
 العدول أقمنا أصابعهم وأقلمهم فجورا للشهادة عليهم ويلزمهم مثل ذلك  
 في القضاة وغيرهم لتلاصيح الحقوق وتتعطل الأحكام ثم قال القرائي  
 وما أظن أحدا يخالف في هذا فإن التكليف مشروط بالامكان وإذا  
 جاز نصب شهود فسنة لعدم الفساد جاز التوسع في الأحكام  
 السياسية لكثرة فساد الزمان وأعلم وقد قال عمر بن عبد العزيز  
 رضي الله عنه تحدث للناس قضية بقدر ما أحدثوا من الفجور  
 ولذلك قال لأمام الشافعي رضي الله عنه ما ضاق أمر إلا اتسع  
 يشير إلى هاته المواطن اه وهي من الفوائد التي في قواعد أشباه  
 ابن نجيم فكذلك إذا ضاق علينا الحال في درء المفسد اتسع كما

اتسع في تلك المواطن وهذه سنة الله الجارية في خلقه ومدار  
السياسة الشرعية على ذوى اللطافة والديانة في تنزيل الاحكام  
وتطبيقها على الجزئيات الخارجية بشرط ان لا تخرج عن اصول الشرع  
مع التباعد من ايتار المخطوط واتباع الشهوات ولهذا كان اخلاق  
العلماء فيه رحمة اذ ربما اقتضى الحال في وقت وشخص العمل بقول  
وفي وقت آخر وشخص آخر العمل بقول آخر فما ذكرناه هنا  
من وجوه السياسة بشرطها هو من كليات الشريعة التي بها يحفظ  
الدين والدنيا ومن واجبات المتولين امرها ان يقوموا بما امرهم الله  
به على اكمل وجه بمحضر الديانة والامانة من غير التفات الى حظوظ  
نفسانية كما تقدم وقد انتهى بحمد الله ما رتبته \* ونجز ما قصدته \*  
فالله سبحانه ارفع اكف الصراعه \* في قبول هذه البصاعه \* وان  
لا يجعلها كاسدة مضاعه \* وينفع بها كل من رامها بمطالعة او  
كتابة او اكتساب \* حتى تكون ذخرا يوم العرض والحساب \* هذا  
والمرجو من مكارم اهل العلم ممن يقف على كتابي هذا امعان النظر  
فيه بعين الانصاف صمنا الله من الزلل \* ووفقنا لصالح القول  
والعمل \* اللهم انا نستعيزك من دعاء لا يسمع \* وعلم لا ينفع \* وعمل  
لا يرفع \* متوسلين اليك باكرم الخلق طيبك سيدنا محمد المصطفى  
عليه وعلى آله واصحابه افضل الصلاة والسلام في البدء والختام \*  
وكان الفراغ من تمام تبسيطه او اخر جمادى الثانية سنة ثلاثمائة  
والف \* من هجرة من خلفه الله على اكمل وصف \* صلى الله  
عليه وسلم وعلى آله وسلم

نستعير عندك اللهم للمناجى التعريف \* بما يصح فاقهر سر اسرار اصول  
 التكليف \* من خالص النناء على جلالك المتيف \* ويجمال ذاتك  
 المنزه من الحصر بالتعداد والتكليف \* لا احصى ثناء عليك انت كما  
 اثنيت على نفسك يا لطيف \* فسبحانك من اذ تفصل بتوسيع دائرة  
 الانعام على كل مخلوق سيما الانسان الضعيف \* والصلاة والسلام  
 على سيدنا ومولانا محمد الواسطة العظمى في مدد واقرب ظل الخير  
 الوريث \* وعلى آله وصحبه الهادين الى طرق النجاة والتعريف \*  
 اما بعد فقد تم بعونه تعالى طبع هذا الكتاب \* العذب  
 المستطاب \* الوحيد في باب \* الناصر على دور القيد لواء  
 احبابه \* كدائب تشيدت بجواهر التراكيب مبانيه \* وتجلت  
 بطراز البلاغة معانيه \* تطلعت في افق برامة مولفه بدور اصول  
 التكليف \* بارقي معنى وابدع ترصيف \* ( اذا امتعنت محاسنه  
 اتته \* فرائب جمه من ككل باب ) نسج وحده في التبريد  
 والترتيب \* وحسن التهذيب والتقريب \* مع كمال الانتقاء  
 ولاختيار \* ولاقتصار على الراجح عند لامة الاختيار \* وقد جمع  
 ما في غيره افترق \* مما تناسب وانسق \* من مختارات هيون \*  
 وهيون فنون \* وآيات قرآنيه \* واحاديث نبويه \* وآثار  
 زكبه \* وسياسات منيه \* وحكايات مستطرفه \* ومعان مستطرفه \*  
 \* وآيات نادرة \* وحكم باهره \* مما يداب لتصيله كل  
 مائل \* ويحظى باهامة النظر في رياهه \* كل لبيب فاضل \*  
 كيف لا وهو مما صاغه فكرة ناشر الويته المعارف \* ورائع اعلام

العلم فالدها والطارف • الكوكب التلالي • في مطالع السعود العوالي •  
 لا عظم لا مجد لا رفح • الملاذ لا حكمل لا منع • المحروس بسر  
 السور والآي • سيدنا ومولانا علي باشا بلي • صاحب المملكة  
 التونسية • منحه الكريم من خير الدارين كل امنيته • واقرب عينه  
 بكافة انجاليته • به محمد وآله • آمين وكان من يمن هذا الكتاب  
 السني • ان وافق تمام طبعه ليلة المولد النبوي • بمطبعة الدولة  
 التونسية الرسمية • بحاضرتها المحمية • في ليلة ١٢ من اشرف  
 الربيعين عام اثنين وثلاثمائة والف • من هجرة المخلوق على اكمل  
 وصف • وفي الليلة المذكورة شرفنا بدر كماله • ومجيا اقباله • بدار  
 الطباعة المذكورة • بين زواجر فضلاء دولته المشهورة • وعند استقرار  
 حضرة المنيف • انشد كاتب ادارتها هاتاه القصيدة اللطيفة • وهي  
 اسنى المقاصد ما ارتاحت له لآلم وانجح السعى ما قامت به الهمم  
 واجمل الفضل عدل يستضاء به واحكم القول ما جاءت به الحكم  
 واصدق الراي ما كانت بوادره شمس صبح تنصي دونها الظلم  
 واتقن الحمد ما دامت مناهله مياحة تستثير مهدما الديسم  
 واخذ الذكر آثار لها شرف تبت حسن فخار رعيها ذمم  
 وغرة الدهر فرد في محاسنه لم يحص آثاره طرس ولا قلم  
 في ذمة العهد لا ارجو سوى ملك في بعده دم في قربه نعم  
 امام علم وفضل سودد وتنسى لولا العدالة إلا انها الشيسم  
 لا حزم الفرع فخر الشانحين ذرى حمى لانام واندى العالمين هم  
 مولاي ان زمانا انت سيده فازت بفرصته لاعراب والعجم

لا سيما تونس المختصراء اذ شرفت بطالع السعد من اسنى نوالكم  
 اليس روض العلم بعدما اندرست آثارة ايتسمت ازهاره بكم  
 هذا كتابك قد جئت فوائده اذ ضمن الدر الا انه كلام  
 دار الطباعة قد فازت بطلعه كما بزوركم قام لنا علم  
 ساغ المديح بما قد قلت مفتخرا - طابيت بمدحكم منا يد وفسم  
 ( الشيخ محمود لازولى )

### بيان الخطا الواقع فى هذا الكتاب وصوابه

١	٢	٣	٤
المشار اليهما	وحيما المشار اليهما	٠٤	٠٣
اولها	( اولها وما بعده على	١٦	٠٤
	نسخة الى ثالثة عشرتها )		
مسائلها	مسائلها	٠١	١١
مسائلها	مسائلها	٠٢	١١
النقباء	النقباء	٠٨	١١
جرح	جرح	١٣	٢١
فتشربته	فتشرب	٠٧	٢٢
النظير	النظير	١٦	٢٢
القلب	القلب	١٤	٢٦



ايضا	يضا	١٦	١٧
اربع	اربعة	١٠	٤٢
مها	عليها	١٧	٥٥
صت	صب	١٨	٦٢
صب فيها	صب فيه	١٩	٦٢
منها	منه	٠١	٦٢
نحلها	نحله	١٩	٦٢
نظمه	نظمته	٠٢	٦٤
اولاها	اولاها	٠٤	٦٤
غلى	غلا	٠٦	٦٤
الخزير	الخزير	١٢	٦٥
القاتلات	المقاتلات	١٦	٦٥
ادا	اذ	١٢	٨٦
على	عن	٠٢	٩٩
قاما	ناتما	٢٠	١٠٠
واركه	ورديه	٠١	١١٢
العبد	العابد	٠٧	١١٦
اهله	اهله	١١	١١٩
او	او او ( ١٢ ١٢ )		١٢٢
الى	ان	٠٦	
بغير	فغير	١٠	

